MRAVOUKA

UČEBNICA KATOLÍCKEHO NÁBOŽENSTVA
PRE VYŠŠIE TRIEDY STREDNÝCH ŠKÔL

Z POVERENIA SPOLKU KATECHÉTOV A PROFESOROV
NÁBOŽENSTVÁ

SOSTAVIL

LUKÁŠ PETRÄŠ

SIEDME VYDANIE
1948

NÁKLADOM SPOLKU SV. VOJTECHA V TRNAVE

D r. G u 1 i e 1 m u s M i t o š i n k a,

|  |  |
| --- | --- |
|  | censor. dioec. |
| Nr. 157/43-11. |  |

Irmprima'tur.

**Tymaviae, die 16. Jan, 1943.**

Mons. Josephus M i n á i i k, vicarius generalis

**TLAČOU KNÍHTLAČIARNE SPOLKU SV. VOJTECHA V TRNAVE**

Úvod.

**§ 1. Pojem a rozdelenie mravouky katqlíckej.**

Cieľom človeka je, aby Boha poznal, jeho miloval, Mravouka jemu slúžil a tak bol spasený — ako nás učí katechizmus. vôbec‘ Tento ciel môže človek dosiahnuť zachovávaním vôle Bo­žej, t. j. plnením všetkých povinností k Bohu, k sebe a blížnemu. Výklad týchto povinností nám podáva mravo- uka.

Mravouku menujeme aj morálkou (latinsky mores = mravy l, alebo etikou (grécky ethos = mrav).

Človek svoj pomer k Bohu môže poznať dvojakou cestou, a to: 1. cestou prirodzenou, čiže pomocou číreho rozumu a 2. cestou nadprirodzenou, čiže zo zjavenia Bo­žieho. Takto vznikla mravouka filozofická a mravouka náboženská.

Mravouka filozofická alebo rozumová je veda, ktorá Mravouka podľa úsudku zdravého rozumu určuje človekovi pravi- m°zoflckri\* dlá mravnosti a vysvetľuje jeho povinnosti k Bohu, k se­be a k bliinému.

Ak je rozumová mravouka celkom nezávislá od Boha, menu­jeme ju morálkou laickou.

Mravouka katolícka je veda, ktorá zo zjavenia Bo- Mravouka žieho, z učenia Ježiša Krista a kat. cirkvi určuje pre nás katolícka, pravidlá mravnosti, ktorými sa máme spravovať, aby sme

dosiahli svoj cieľ, t. j. večné spasenie,

Mravouka úzko súvisí s vieroukou. Chcejúc plniť Základom vôľu Božiu, musíme najprv poznať základné pravdy ná- ievierouka boženské (že je Boh, že duša ľudská je nesmrteľná, že je život večný atď.). Týmto pravdám nás učí vierouka.

Pravdy vieroučné sú základmi právd mravoučných, a

preto čím dokonalejšia je vierouka, tým dokonalejšia a istejšia je na nej budovaná mravouka. Dejiny svedčia, že kde upadla viera, tam upadly aj mravy a že z bludov vieroučných neodvratne vyplývaly bludy mravoučné. (Reformácia XVI. storočia.)

**Mravouka katolícka vysoko stojí nad mravoukou filozofickou,** a to ohľadom 1. istoty, 2. obsahu, 3. cieľa, 4. účinkov.

Prednosť

mravoukv

katolíckej.

Rozdelenie

raravouky

katolíckej.

1. Mravouka filozofická má svoj základ len v skúse­nosti a v rozume, ktorý sa ľahko môže mýliť. Mravouka katolícka však čerpá svoje učenie zo zjavenia Božieho a opiera sa o neomylný učiteľský úrad v Cirkvi.
2. Mravouka katolícka obsahové je bohatšia ako mravouka filozofická. Mravouka filozofická pre mravné počínanie má pohnútky čisto pozemské, ako časný zisk, časnú škodu atď.; mravouka katolíka však má pohnútky mocnejšie, nadprirodzené, ako je nádej na večnú odplatu, strach pred trestom večným atď. Mravouka katolícka okrem toho má nadprirodzené prostriedky na dosiahnutie mravnosti, akých mravouka filozofická nemá, napr. mod­litba, sv. sviatosti, sväteniny, príklady svätých atď.
3. Mravouka filozofická vedie človeka len k blaho­bytu časnému, kým mravouka katolícka ukazuje nám ces­tu k blahobytu časnému, ako aj k blaženosti večnej.
4. Mravouka filozofická vie sa dosial preukázať len nepatrnými úspechmi, naproti tomu mravouka katolícka mravne obrodila celý svet.

Mravouku katolícku rozdeľujeme na mravouku fun­damentálnu a na mravouku špeciálnu.

Mravouka fundamentálna zaoberá sa podmienkami mravnosti, mravným dobrom a zlom vôbec, Mravouka špeciálna poučuje nás o jednotlivých prikázaniach, o na­šich povinnostiach k Bohu, k sebe a k bližnému.

CASt I.

**Mravouka všeobecná.**

**§ 2. Pravidlo a podmienky mravnosti.**

Jediným pravidlom, podľa ktorého súdime o mrav- Pravidlo nosti svojich skutkov, je vôľa Božia. mravnosti.

>Ak chceš vojsť do života, zachovávaj prikázania.« (Mt 19,17}

Keďže pravidlom mravnosti je vôľa Božia, je po­trebné:

1. aby Boh zjavil, t. j. na vedomie dal človekovi svo­ju vôľu; 2. aby človek mohol vôľu Božiu poznať a ju plniť.
2. Boh skutočne nám zjavil svoju vôľu, aby sme sa Boh nám tak ňou spravovali a dosiahli spasenie. Boh nám dal zá- zjavil svoju kon, ktorý máme zachovávať, a rady, ktoré nás vedú v<>lu'

k dokonalému životu. Toto sú podmienky predmetné (ob­jektívne).

1. Boh dal človekovi schopnosť poznať a plniť vôľu Vôľu Božiu Božiu: dal mu rozum a slobodnú vôľu. Toto sú podmien- m°zemepo- ky podmetne (subjektívne).

Mnohí filozofi hľadajú pravidlo mravnosti alebo v rozkošiach Mylné telesných, alebo v šťastí a úžitku pozemskom, alebo v pokroku mravoučné vo vedách a umení atď. Podľa toho rozoznávame rozličné mravo- systémy, učné systémy filozofické.

aj Hedonizmus za pravidlo mravnosti kladie rozkoš telesnú. Hedo- (Grécky hédoné = rozkoš). Podľa hedonistóv len tie činy sú dobré, nizmus. ktoré rozmnožujú rozkoš; činy však, ktoré rozkoš zmenšujú, sú zle.

Epikur (t 270 pr. Kr.) a jeho stúpenci za pravidlo mravnosti po­kladali nie chvíľkovú rozkoš, ale trvalé pokojné užívanie života. (Epikureizmus.)

1. Utilitarizmus za pravidlo mravnosti vyhlasuje pozemské UtiLitariz- šťastie a časný úžitok (Utilis = užitočný, osožný). Je individuálny mus. a spoločenský. Podľa utilitarizmu individuálneho dobré sú len tie

skutky, ktoré len nám prinášajú osoh, ináč sú zlé (Egoizmus, se­bectvo). Podlá utilitarizmu spoločenského však len tie činy ľudské sú dobré, ktoré prispievajú k blahu všeobecnému. (Altruizmus.)

1. Progresizmus za najvyššie pravidlo mravnosti určuje pokrok vo vedách a v umení.

Frogresiz-

mus.

Stoiclzmus.

Mravný

racionaliz­

mus.

1. Stoiclzmus za pravidlo mravnosti pokladá rozum ľudský. Keď rozum niečo za dobré uzná, človek to má robiť bez ohľadu na to, či má z toho činu osoh alebo nie. Podľa stoikov človek naozaj múdry musi byť ľahostajný k akémukoľvek citu. (Zéno t 260 r>r. Kr, Seneca t 65 po Kristovi.)
2. Stoicizmu je podobný mravný racionalizmus, podľa ktorého človek sám sebe má byť zákonodarcom (Kant t 1804 a jeho stú­penci).

Všetky tieto mravoučné smery sú mylné, keďže niektoré z nich za pravidlo mravnosti vyhlasujú rozkoš a úžitok pozemský, teda niečo nestáleho a menlivého (hedonizmus, utilitarizmus), iné zasa opierajú sa čisto o ľudský rozum, pokladajúc ho za neomylný. (Stot- cizmus a racionalizmus.)

1. **PREDMETNÉ PODMIENKY MRAVNOSTI.**

**§ 3. Pojem a rozdelenie zákona Božieho.**

Zákon je rozumné a dôkladne vyhlásené nariadenie, dané právoplatnou vrchnosťou, pre všeobecné blaho.

Čo je zákon?

Zákon

Boží.

Zákon ľud­ský.

Pojem a obsah.

1. Zákon je nariadenie na rozdiel od rady, ktorá len odporúča nejaké dobro, ale ho neprikazuje.
2. Zákon má byť rozumným nariadením, t. j. nemá obsahovať nič nerozumného, nemožného.
3. Zákon musí mať pred očami prospech celku a nie prospech jednotlivca, prípadne zákonodarcu.
4. Súkromná osoba nemôže vydať zákon, tá môže dať len rozkaz. Zákon môže vydať len právoplatná vrch­nosť, ktorá má na starosti blaho spoločnosti.
5. Zákon musí byť dôkladne vyhlásený, aby ho pod­riadení mohli vziať na známosť.

Zákony dávať má právo predovšetkým sám Boh ako Stvoriteľ a Pán celého sveta. A tento Bohom nám daný zákon poznávame čiastočne svojim rozumom, čiastočne zo zjavenia Božieho. Zákon Boží, ktorý už rozumom môže­me poznať, je zákon prirodzený (lex naturalis); zákon Boží z nadprirodzeného zjavenia poznaný však menujeme zákonom zjaveným alebo kladným (lex supernaturalis, lex positiva).

Ale z vôle Božej aj niektorí ľudia (vrchnosti) majú právomoc dávať zákony (zákony ľudské). Keďže vrchnosť je buď cirkevná, buď svetská, podobne aj zákony ľudské delia sa: 1. na zákony cirkevné (lex ecclesiastica) a 2 na zákony svetské, čiže občianske (lex civilis).

**§ 4. Zákon prirodzený.**

Zákon prirodzený je Bohom nám daný zákon, ktorý človek už svojím rozumom môže poznať.

Niektoré náboženské a mravné pravdy totiž úž samým roz­umom ľudským možno poznať, keď je rozum dôkladne vzdelaný a

né cirkevné snemy — ktoré svoláva pápež — vydávajú zákony pre celú Cirkev, snemy provinciálne a diecezálne — ktoré svolávajú biskupi — pre patričnú cirkevnú pro­vinciu alebo diecézu.

Zákon cirkevný viaže všetkých ľudí, ktorí boli sv. krstom do Cirkvi prijatí a dospeli k užívaniu rozumu.

Koho viaže?

Zákon

občiansky.

Zákon občiansky. Z vôle Božej aj svetská vrchnosť má právo vydávať zákony vo veciach časných a občian­skych.

1. Písmo sv. hovorí: „Každý nech je poddaný nadria­deným vrchnostiam, lebo niet vrchnosti, ak len nie od Boha; tie, čo sú, Bohom sú zriadené." (Rim 13, 1.)

Je vola Božia, aby veriaci aj svetské zákony zacho­vávali. Sv. Pavol ap. píše: „Kto sa teda protiví vrchnosti, Božiemu zriadeniu sa protiví; a tí, čo sa protivia, chystajú si odsúdenie." (Rim 13, 2.)

1. I zdravý rozum uznáva, že spoločnosť ľudská ne­obíde sa bez vrchnosti a bez zákonov. „Kde niet správcu, tam padá ľud,1' hovorí Písmo sv. (Prísl 11, 14.)

Zákonodarná moc občianska spočíva bud v rukách samotného panovníka (monarchia absolútna), buď v ru­kách panovníka spolu so zástupcami ľudu (monarchia konštitučná), buď len v rukách zástupcov občanmi vo­lených (republika).

Zákonodar­ná moc občianska.

Koho viaže í

Zákony občianske zaväzujú všetkých zákonodarnej vrchnosti poddaných, nakoľko dospeli k užívaniu rozumu.

**í 7. Pravidlá o zákonoch ľudských.**

Podmienky Zákony ľudské zaväzujú pri týchto podmienkach: 1. platnosti keď sú vydané príslušnou zákonitou vrchnosťou, 2. keď sú spravodlivé a 3. keď sú dôkladne vyhlásené.

1. Patričnou vrchnosťou vo veciach duševných a ná­boženských je vrchnosť cirkevná, vo veciach občianskych vrchnosť svetská.
2. Zákony sú spravodlivé: a) keď sa neprotivia záko­nu Božiemu, b) keď nežiadajú nič fyzicky alebo morálne nemožného.
3. Keď niektorý ľudský zákon odporuje zákonu Bo­žiemu, tam platí pravidlo: ,,Viac treba poslúchať Boha ako ľudí." (Skt 5, 29.)
4. Fyzicky je nemožné, čo presahuje ľudské sily. Tu platí pravidlo: ,,Ultra posse nemo tenetur — na nemož­nosť nie je nikto viazaný." Mravne nemožné je, čo ne­možno vyplniť bez veľkých ťažkostí alebo bez značnej škody. Napr. niekto nemá sviatočných šiat (krajčír mu ich nedohotovil), v kostole by všetci na neho hľadeli a musel by sa hanbiť; alebo omšu sv. počúvať tomu, kto v zlom počasí musí prekonať väčší kus cesty do kostola.
5. **Zákony ľudské môžu byť vyhlásené ústne alebo písomne,** aby sa podriadení o nich mohli 'dozvedieť.

Cirkevné zákony bývajú uverejnené v úradnom liste „Acta Apostolicae Sedíš" a vyhlasujú sa s kazateľníc, vyvesujú sa na dverách kostolných atď. Občianske zákony vyhlasujú sa v novi­nách, vyvesujú sa v úradoch atd.

Keď niekto bez svojej viny nepoznal zákon a konal Nepozna- proti nemu, je ospravedlnený vo svedomí (pro foro inter- jlle no), ale nie vždy pred súdom (pro foro externo). Zavinené ° nepoznanie zákona však neospravedlňuje ani vo svedomí, ani pred súdom.

Zákony ľudské zaväzujú podriadených obyčajne vo Ako zavä- svedomí, lebo nepriamo pochádzajú od Boha. S v. Pavol žujú? apoštol piše: „Treba sa podriadiť nielen pre trestajúci hnev, ale aj vo svedomí.” (Rim 13, 5.)

Niektoré zákony ľudské, neviažu vždy vo svedomí, ale len pod ťarchou pokuty. Sú to takzvané zákony pokutové, (leges pure poe- nales). Takéto sú zákony policajné. Prestúpenie týchto nie je vždy hriechom, len v tom prípade by to bol hriech, keby to pochádzalo z opovrhnutia vrchnosťou.

Ci zákon ľudský zaväzuje pod ťarchou hriechu ťaž­kého alebo všedného, to závisí od dôležitosti predmetu zákona a od iných okolností.

Výklad zákona. Ľudské zákony často nie sú dosť jasné výklad a určité, takže potrebujú výklad, čiže vysvetlenie, zákona. Výklad zákona môže byť:

1. pôvodný, čiže autentický (imterpretatio autentica), keď zákon vykladá sám zákonodarca;
2. vedecký (interpretaitio doctr malis), keď vysvetlenie zákona pochádza od právnikov. Takýto je aj výklad sudcovský;
3. zvykový (interpretatio usualis), ktorý sa zakladá na nejakej právnej obyčaji.

Obyčaj,

Kedy stráca zákon ľud­ský plat­ností

Pre celu spoločnosť.

Pre jednot­livca.

Obyčaj je právna: a) keď neodporuje zákonu Božie­mu, b} keď nie je nebezpečná blahu všeobecnému, c) keď ju väčšina už dlhší čas zachováva a d) keď jej zákonodar­ca nekladie odpor. ,,Qui taicet, consentire videtur == Kto mlčí, zdá sa, že súhlasí.“

Zákon ľudský nie je daný navždy, ale podľa okolnosti môže byť zmenený alebo zrušený, t, j. môže stratiť plat­nosť. Zákon môže stratiť platnosť: 1. vôbec pre celú spo­ločnosť a 2. pre jednotlivca.

1. Pre celú spoločnosť stráca zákon platnosť: a) bez- predmetnosťou (oessatio), keď pominula príčina, pre ktorú bol zákon vynesený, alebo keď pominul čas pre trvanie zákona napred určený, napr. zákony vydané za vojny, moru atď.;

ib) zrušením, a to buď úplným (albrogatio), buď čia­stočným (derogatio). Toto právo patrí len patričnej záko­nodarnej vrchnosti. Zákonodarca ruší zákon buď jeho od­volaním, buď vydaním nového zákona, ktorý predošlému odporuje.

Vyjadruje sa to obyčajne slovami: ,.Všetky žákony, ktoré to­muto zákonu odporujú, strácajú platnosť.“

1. Právnou obyčajou, ktorá zavládla proti zákonu.
2. **Pre jednotlivca stráca zákon platnosť:**
3. uľavením (dišpenzácia). Dišpenzáciu môže dať len patričná zákonitá vrchnosť na základe dostatočných dô­vodov;
4. výsadou (privilégium). Výsada je zvláštny trvan­livý zákon, daný v prospech jednotlivých osôb alebo spo­ločnosti (stavov), ktorým sa 'tieto vynímajú zpod zákona všeobecného. Výsada môže byť osobná, ktorá sa udeľuje osobe pre jej zásluhy, alebo vecná; táto sa udeľuje napr. miestu, úradu, stavu atď. Takéto boly výsady niektorých zemianskych rodín, výsady duchovenstva atď.;

c) pravdepodobnosťou (epikia). Epikia je zvláštny vý­klad zákona, ktorým súdime, že na jednotlivé zvláštne prípady —• ktoré zákonodarca nemohol predvídať — vše­obecný zákon sa nevzťahuje. Napr. nastal oheň, na zákla­de epikie dovolené je škodu robiť susedovi, trhať strechu, lámať plot atď., lebo týmto chceme zamedziť šírenie ohňa.

**§ 8. O povinnostiach.**

Povinnosť lofficium) je mravný záväzok, ktorý pre človeka vyplýva zo zákona.

Pojem.

Rozdelenie.

Spor

povinnosti

Povinnosti sa delia podlá zákonov, z ktorých plynú. Rozoznávame:

1. Povinnosti k Bohu, k sebe a k bližnému;
2. povinnosti kladné (napr. cti otca i matku svoju) a povinnosti záporné (napr. nepokradneš);
3. povinnosti bezpodmienečné (starať sa o spásu du­še) a podmienečné (blížneho po bratsky napomenúť);
4. povinnosti práva (zaslúženú mzdu platiť robotní­kom) a povinnosti lásky (chudobným dávať almužnu).

Spor povinností (Collisio Officiorum). Stane sa. že v tom istom čase nalieha na nás viacej rozličných povin­ností, ktorým nemožno vyhovieť postupne, lebo všetky naraz naliehajú a vykonanie jednej povinnosti vytvára vykonanie druhej.

Tento spor povinností je len zdanlivý, lebo k nemož­nosti nikoho nemožno zaväzovať; v takomto prípade mô­že nás zaväzovať len jedna povinnosť a ostatné môžu sa obísť. Otázkou je, ktorej povinnosti máme dať prednosť.

Hlavným pravidlom je: povinnosti vyššej máme dať prednosť pred povinnosťou nižšou. Teda:

1. Povinnosti, plynúce zo zákona prirodzeného, majú prednosť pred povinnosťami ktoréhokoľvek zákona, či už cirkevného alebo občianskeho.

Napr. chorého ošetrovať je prednejšie ako omšu sv. počúvať.

1. Povinnosť záporná má prednosť pred kladnou.

Luhat neslobodno nikdy, ani keby sme tým osožili bližnému.

1. Povinnosť bezpodmienečná má prednosť pred pod­mienenou.

„Marta, Marta, staráš sa a znepokojuješ pre mnohé veci a predsa je jedno potrebné!" t. j. spása duše. (L,k 10, 41.)

1. Povinnosť práva má prednosť pred povinnosťou lásky.

Skôr máme platiť svoje dlhy ako dávať almužnu,

Tieto pravidlá platia, pravda, len vo spore povinností nami nezavinenom. Keď spor povinnosti povstal našou vi­nou, tak sa prehrešujeme tým, že sme nehľadeli spor včas odstrániť.

Pohnútky. Aby sme povinnosti zo zákona plynúce tým ochotnejšie plnili, k tomu nás pobádajú pohnútky (moti- va). Pod pohnútkou rozumieme predstavu dobra alebo zla, ktorá nás k činnosti pobáda alebo od činnosti zdržuje.

Pohnútky,

Pojem.

Rozdelenie.

**Pohnútky mravného počínania sú:**

1. prirodzené. Také sú: počestnosť úkonu dobrého, ošklivosť skutku zlého, nádej na časný osoh, strach zo škody atď.;
2. **Nadprirodzené.** Také sú:
3. láska k Bohu. ,,Ak ma niekto miluje, zachová mo­je slovo", hovorí Ježiš Kristus (Jn 14, 23.);
4. nádej na odplatu večnú. „Radujte sa a veseľte, le­bo vaša odplata hojná je v nebi" (Mt 5, 12.);
5. strach z večných trestov. „Nebojte sa tých, čo mô­žu telo, ale nie dušu zabiť. Skôr sa však obávajte toho, čo môže i dušu i telo zahubiť v pekle." (Mt 10, 28.)

Niektorí racionalisti (Spinosa, Kant) tvrdia, že povinnosť má­me plniť len pre povinnosť samu, neberúc ohľad ani na odmenu ani na trest. Toto učenie sa však protiví prirodzenosti ľudskej, lebo človek vždy koná preto, aby dosiahol dobro buď skutočné alebo zdanlivé.

**§ 9. Rady.**

Pán Boh nám vyjavil svoju vôľu nielen v podobe zá­kona, ale aj v podobe rady. Rada je dobro, ktoré Ježiš Kristus neprikázal, ale na dosiahnutie dokonalého života odporúčal.

Pojem.

Rozdiel medzi zákonom a radou.

Tri evanje­liové rady.

Dôkaz rád evanjelio­vých.

Rada sa líši od zákona tým, že:

1. , neukladá povinnosť ako zákon, ale ponecháva vy­konanie skutku na našu dobrú vôľu, nášmu rozhodnutiu:
2. Ikto neplní zákon, zhreší; ale nezachovanie rady nie je hriechom, len nás zdržuje od dosiahnutia mravnej dokonalosti:
3. plniť zákon je pre všetkých ľudí podmienkou spa­senia, zachovať rady je cesta k vyššej dokonalosti pre jednotlivé osoby.

Sv. Tomáš Akv. hovorí: „To je rozdiel medzi radou a priká­zaním, že prikázanie ukladá nevyhnutnosť, rada však zakladá sa na ľubovôli toho, komu sa dáva.1'

Na dosiahnutie vyššej dokonalosti Ježiš Kristus odpo­rúčal tri evanjeliové rady: 1. dobrovoľnú chudobu, 2. usta­vičnú čistotu, 3. dokonalú poslušnosť.

1. Dobrovoľná chudoba záleží v dobro voľnom zrieknu­tí sa majetkov pozemských. Takto robili mnohí svätí, napr. sv. František Assiský zriekol sa otcovského dedičstva;
2. ustavičná čistota záleží v dobrovoľnom a doživot­nom zrieknutí sa stavu manželského, aby človek až do smrti mohol ostávať v panenskej čistote;
3. dokonalá poslušnosť záleží v slobodnom a dobro­voľnom zrieknutí sa vlastnej vôle a v podrobení sa vôli duchovných predstavených.

O týchto radách nám svedčí: 1. Písmo sv., 2. tradícia a cirkevné dejiny.

1. Ježiš Kristus sám rozoznáva prikázania, ktoré sú nevyhnutne potrebné na dosiahnutie života večného, a ra­dy, pre ktoré dostaneme väčšiu odplatu v nebesách.

„Ak chceš vojsť do života, zachovávaj prikázania. (Mt 19, 17.) Ak chceš byť dokonalý, iď, spredaj, čo máš, a rozdaj chudobným, a budeš mat poklad v nebi." (Mt 19, 21.)

**2 Petráš: Mravouka**

1. Sv. Ignác mučeník (Ť 107) píše: „Kto môže ostaí v panenstve ku cti Toho, ktorý je pánom tela, ostaň v ňom."

Cirkev zavrhla učenie heretikov montanistov, ktorí vyhlásili rady za prikázania Božie, a zavrhla aj učenie Lutherovo, 'ktorý naopak, rady celkom zamietol. V Cirkvi vždy boly a sú osoby, mužovia a panny, ktoré tri evan­jeliové rady dodržiavaly a dodržiavajú. Tieto rady sú po­vinné dodržiavať osoby rehoľné a všetci, ktorí sa sláv­nostným sľubom na to zaviazali.

Cirkevná

tradícia

1. PODMETNÉ (SUBJEKTÍVNE) PODMIENKY MRAVNOSTI.

§ 10. Rozum.

Aby človek mohol vôľu Božiu poznať, dostal od Stvo­riteľa duševnú schopnosť: rozum. Rozumom poznávame, čo Boh od nás žiada, čo je mravne dobré a čo je mravne zlé. Rozum je teda základom mravného života a daný jé len človekovi.

Pojem.

Rozum íud- ský prvým hriechom nebol zniče­ný.

Pojem

svedomia.

Prvým hriechom bol rozum ľudský síce zatemnený, ale nebol zničený natoľko, žeby človek nemohol poznať vôľu Božiu, ako to tvrdili reformátori XVI. storočia.

2e človek aj po upadnutí do hriechu môže poznávať vôľu Božiu, vysvitá z tej okolnosti, že Boh aj padlému človeku zjavoval svoju vôľu, čo by nemalo smyslu, keby človek nemohol vôľu Božiu poznať.

U zvierat nemôžeme hovoriť o mravnosti, lebo nema­jú rozumu.

§ 11. Svedomie a jeho vlastnosti.

Človek svojím rozumom môže nielen poznať zákon Boží a všeobecné pravidlá mravnosti, ale môže ich vzťa­hovať na jednotlivé svoje činy a skutky. Človek porovná­va svoj čin so zákonom Božím a tak pozná, či jeho čin je mravne dobrý alebo zlý. Tento náš vlastný súd o mrav­nosti našich skutkov menujeme svedomím. Napr. vše­obecná mravná zásada je: kradnúť nie je dovolené — to, čo teraz činím, je krádež? — (prípad zvláštny) teda, čo mienim učiniť, nie je dovolené, je hriech (úsudok roz­umu).

Svedomie (conscientia) teda je praktický úsudok náš­ho rozumu, ktorý na základe všeobecných mravných pra­vidiel rozhoduje, čo máme v jednotlivých daných prípa­doch činiť ako dobré, a čoho sa máme chrániť ako zlého.

Dôkazy o q **SVedomí nám svedčí: 1. Písmo sv., 2. tradícia** a 3.

**Pismo'sv! vlastná skúsenosť.**

1. V Písme sv. čítame: Pohaní... nemajú zákona, ale . .. skutky zákona sú im vpísané do srdca. O tom im... . vydáva svedectvo ich svedomie.“ (Rím 2, 15.} ,,Našou chválou je svedectvo vlastného svedomia, že sme vo sve­te, a najmä medzi vami chodili vo svätosti a čistote Bo­žej.“ (2 Kor 1, 12.)

Cirkevná 2- Origenes (Ť 254) píše: „O svedomí sa hovorí, že tradícia, kára a nie je karhané, súdi a nie je súdené." Už Cicero hovorí: ,,Conscientiam a diis immortalibus accepimus, quae a nobis avelli non potest = Svedomie sme dostali od nesmrteľných bohov a nemôže nám byí odňaté."

1. Skúsenosť svedčí, že človek pociťuje v sebe blaho a spokojnosť, keď vykonal niečo dobrého; a naopak, poci­ťuje strach a nepokoj, keď urobil niečo zlého.

'Skúsenosť.

Sám Voltaire (t 1778) hovorí: „Niet takého malého hriechu, ktorý by súc prvý raz videný, nepoľakal, a súc prvý raz spáchaný, osteň ľútosti v srdci nezanechal.1'

Grécka a rímska mytológia zosobňovala zlé svedomie v Eri- nyách, Fúriách (bohyne pomsty).

Hlas svedomia sa ozýva u človeka tak pred činom ozýva? ako aj po čine. Pred činom nás povzbudzuje ku konaniu dobra alebo varuje od zlého; po čine však naplňuje nás uspokojením a blaženosťou alebo nepokojom a strachom, podľa toho, či náš čin bol dobrý alebo zlý.

Kedy sa

, , Vlastnoe\*i svedomia. Aby sme sa pri svojich činoch

svedomia mohli spravovať svedomím, musí ono byt: 1. pravé, 2. iste, a 3, bdelé.

1. Svedomie je pravé (c. vera), keď sa jeho výrok srovnáva so zákonom Božim; je však bludné (c. erronea), protívy keď sa jeho výrok protiví zákonu Božiemu. Svedomie mô- pravého ge jjy£ bludné: a) našou vinou (zavinene bludné) a b) bez svedomia. nagej viny (nezavinené bludné).

1. Zavinene bludné je svedomie vtedy, keď pri ná­ležitej starostlivosti blud mohol byť prekonaný a človek mal aspoň tušenie, že sa mýli, že blúdi (c. vincibiliter er­ronea).
2. Nezavinené bludné je svedomie, keď človek ani

tušenia nemá, že blúdi, že sa mýli a tak ten blud ani pre­konať nemôže (c. invincibiliter erronea).

Príklad vínne bludného svedomia máme u sv. Augustína, kto- rý pred svojím obrátením tušil, že učenie manichejské nie je pravé, a predsa sa ho pridŕžal. Inoverec, ktorý nemal príležitosť poznať pravú vieru Kristovu a je pevne presvedčený, že jeho viera je pra­vá, nezhreší, keď sa jej aj naďalej pridŕža {nezavinené blúdil).

Zvláštny druh svedomia bludného je svedomie voľné (c. laxa) a svedomie úzkostlivé (c. scrupulosa). Svedomie voľné z malicherných dôvodov za dovolené pokladá to, čo nie je dovolené alebo ťažký hriech pokladá za malý prie­stupok. Svedomie úzkostlivé zasa za hriech pokladá ešte aj dovolené veci alebo v malom hriechu vidí veľký hriech. Toto svedomie vyplýva z choroby telesnej alebo má zá­klad v porušení duševnej rovnováhy. V prvom prípade sa treba obrátiť na lekára, v druhom na skúseného spo­vedníka.

1. Svedomie je isté (c. čerta), keď jeho výrok znie určite bez obavy z hriechu. V protivnom prípade, keď oba­va z hriechu nie je vylúčená a keď máme nejakú pochyb­nosť, naše svedomie je neisté, čiže pochybné (c. dubia).

Isté.

Protiva

istého

svedomia.

Bdelé.

Protiva

bdelého

svedomia.

Druhom neistého svedomia je svedomie zmätené (c. perplexa), keď na človeka dolieha zrazu viacej povinností a nevie sa určite rozhodnúť pre niektorú z nich a v kaž­dom prípade sa obáva hriechu.

1. Svedomie je bdelé (c. vigilans), keď ,sa ozýva vičas a najmä pred činom. Keď sa hlas svedomia ozýva hneď aj pri veciach nepatrných, menuje sa svedomie útle (c. te­nora) .

Človek, ktorý má bdelé a útle svedomie a ním sa spravuje, menuje sa človekom svedomitým. Bdelé a útle svedomie si zado­vážime každodenným spytovaním svedomia, častým rozjímaním; pozbavíme sa ho však životom vlažným a hriešnym.

Protiva bdelého svedomia je svedomie ospalé (c. dor- mitans) a svedomie otupelé (c. obtusa). Hlas tohto svedo­mia sa neozýva ani pri veciach najdôležitejších, mlčí aj pri najťažších hriechoch. Príčinou tohto svedomia je hrieš­ny život, ktorý vlastne sám umlčuje hlas svedomia.

**§ 12. Ako sa máme zachovať k hlasu svedomia.**

So zreteľom na hlas svojho svedomia máme zachovať tieto pravidlá: |iäg«aMBSSSSSS£«

Hlavná-^ \_h..Hlavné pravidlo je, žjjtnikdy nesmieme konať proti pravidlo svoj.mu svedomiu,, ^ináč sa dopustíme hriechu. Sv. Pavol apoštdff'hovoTf: ,,Blahoslavený, kto nemusí sám seba sú­diť v tom, čo uznáva za dobré. Všetko, čo nie je z viery, je hriech." (Rim 14, 22—23.)

Pravidlá o 2- Keď máme svedomie bludné bez svojej viny, tak svedomí môžeme a máme podľa neho konať, bludnom. ^k my^j, £e je štvrtok — hoci je piatok, deň pôstny

— a požíva mäsitý pokrm, nehreší, lebo konal podlá svojho svedo­mia. Je štvrtok a niekto si myslí, že je piatok, deň pôstny a predsa požíva mäsitý pokrm, zhreší — hoci pôstny deň skutočne nie je ■— pretože konal proti hlasu svojho svedomia.

Keď je však naše svedomie bludné vlastnou vinou a blud pri náležitej starostlivosti môže byť prekonaný, ne­smieme konať 'Sni podľa svedomia, ani proti nemu, ale predovšetkým musíme sa zbaviť bludu. Napr. keď inove- rec tuší, že je v blude, musí sa usilovať čím skôr pátrať po pravde a svoj blud zanechať.

Pravidlá o 3. Keď je naše svedomie pochybné, t. j. keď vážne svedomí pochybujeme, či je niečo dovolené a či nie, tak nesmie- pochybnom. me kongf podľa neho, lebo sa vydávame nebezpečenstvu hriechu. „Quod duibitas, ne feceris = V čom pochybuješ, to nerob" — hovorili už starí Rimania. V takomto prípa­de sa musíme usilovať zbaviť sa pochybností; najlepšie je poradiť sa so skúsenejšími. Ale keď nemáme príležitosť pochybnosti sa zbaviť a treba nám hneď konať, tak sa máme spravovať pravidlom: „In dubiis par s tutior eligen- da est = V pochybnosti voľme vec istejšiu."

Pochybnosť odstrániť pomáhajú nám niektoré právnické pra­vidlá. Takéto sú napríklad:

1. Lex dubia obligat = Pochybný zákon neviaže. Keď nie je isté, že predstavený niečo prikázal konať, nemusíme to konať.
2. In dubio melior est conditio possidentis = V pochybnosti lepšie je položenie držiteľa. Napr.: Keď niekto pochybuje, či vec, ktorú má, právom mu prináleži alebo je azda cudzia a nemôže sa dopátrať pravdy, smie si ju ponechať.

! í:., ***hvc*** A 0 ***sf. & ctcxr !***

1. In dubio omne factum presumitur recte factum = V po­chybnosti každý čin sa pokladá za správne vykonaný. Napr.: V po­chybnosti o platnosti sľubu.

Poučenie. „Svedomie je hlas, ktorým sa Boh hlási ako zákonodarca a sudca", píše sv. Tomáš Akvinský. Svedomie za vy­konané dobro odmeňuje nás pochvalou. Je to najväčšia odmena dobrého skutku na zemi (dobré svedomie). Ale za hriech tresce nás svedomie stálymi výčitkami (hryzenie svedomia), to je najväčší trest a zlo na tomto svete. Sv. Bernard hovorí: „Svedomie dobré a spokojné je predtuchou nebies, zlé a nespokojné svedomie je ho­tové peklo."

**§ 13. Slobodná vôľa.**

Slobodná vola je duševná schopnosť, ktorou sa mô žeme rozhodnúť bez všetkej vonkajšej a vnútornej nútej nosti niečo konať alebo nekonať.

Pojem.

Jedine člo­vek má slo­bodnú vôľu.

Dôkazy o slobodnej vôli.

Písmo sv.

Zpôméŕfzi vi dl feTnyčTi’t vó iŕo v jediné človek, ako tvor rozumný, má slobodnú vôlu.

V hmotnom svete panuje železná nevyhnutnosť, napr. ne­beské telesá s určitou pravidelnosťou sa pohybujú na svojich drá­hach podľa zákona príťažlivosti. Rastliny rastú, žijú a množia sa podľa najprísnejších zákonov prírodných; živočíchy stoja pod ú- plným vplyvom prirodzeného pudu. Celá príroda stojí pod vplyvom nevyhnutnosti, ktorá je buď zovnútomá alebo vnútorná. Napr. z nevyhnutnosti vonkajšej priskakujú železné piliny k magnetu, z nevyhnutnosti vnútornej nerasty kryštalizujú, rastliny rastú, zvieratá dýchajú. Človek podľa tela tiež podlieha tejto nevyhnut­nosti, podľa duše však je od nej úplne nezávislý, je schopný čin­nosti samostatnej, voľnej.

K podstate slobodnej vôle teda patrí nezávislosť tak od ne­vyhnutnosti vonkajšej ako aj vnútornej, ale nepatrí k podstate slo­bodnej vôle možnosť hrešiť. Možnosť hrešiť je práve nedokonalosť slobodnej vôle; kto hreší, ten zneužíva slobodnú vôľu a práve pre­to zasluhuje trest.

O slobodnej vôli človeka svedčia: a) Písmo sv., b) tra­dícia, c) vlastná skúsenosť a d) všeobecný súhlas ludí.

1. Písmo sv. obsahuje prikázania, rady, napomenu­tia, sľubuje odmenu a hrozí trestami. Všetko toto má smysel len vtedy, keď sa človek voľne môže rozhodnúť pre niektorý skutok alebo proti nemu, slovom, keď má slobodnú vôľu.

„Boh stvoril človeka od počiatku a zanechal ho pri jeho slo­bodnej vôli. K tomu dal mu svoje prikázania a zákony.' (Sir 13, 14—15.)

1. Spisy sv. Otcov obsahujú mnohé svedectvá o slo­bodnej vôli človeka. Sv. Hieronym vraví: ,,S vôľou slo­bodnou nás stvoril Boh. Nebývame nútení ani ku čnosti, ani ku hriechu, lebo kde panuje nútenosf, tam niet trestu ani odmeny."

Cirkevná

tradícia.

Vlastná

skúsenosť.

Všeobecný súhlas ľudí.

Odporcovia

slobodnej

vôle.

1. Vlastná skúsenosť nás učí, že máme slobodnú vô­ľu. Prv než sa odhodláme na nejaký čin, uvažujeme. Ro­bíme rozdiel medzi skutkami, za ktoré sme zodpovední a medzi skutkami, za ktoré nemôžeme byť zodpovední. Po čine máme buď radosť zo skutku alebo ho ľutujeme a umieňujeme si, že sa toho viac nedopustíme. Sami cíti­me, že dobrý skutok zasluhuje odmenu a pochvalu, zlý však odsúdenie a trest. Toto všetko by bolo zbytočné a nemalo by smyslu, keby človek nemal slobodnej vôle.
2. Na všeobecný súhlas ľudí sa odvoláva sv. Augu­stín: „Slobodu človeka ospevujú pastieri na horách, bás­nici v divadlách, pospolití ľudia vo svojich kruhoch, učen­ci v knihách, učitelia v školách, biskupi s posvätných miest a všade na zemi celé pokolenie ľudské."

Učenie o slobodnej vôli človeka malo a má mnoho odporcov (determisti, determinare-obmedziť).

Manichejci učili, že k dobru je človek nútený bohom dobra a k zlým skutkom bohom zla.

Astrológovia tvrdili, že človek je úplne pod vplyvom hviezd, ony riadia jeho osud a jeho skutky.

Reformátori XVI. storočia vyhlásili, že slobodná vôľa človeka dedičným hriechom bola skoro úplne zničená.

Materialisti tvrdia, že ako všetky Činy prírody, tak aj činy ľudské sú určené nezmeniteľným behom prírody.

Panteisti, stotožňujúc svet s podstatou Božou, tvrdia, že človek nemôže konať podľa svojej slobodnej vôle, ale je čírym nástro­jom podstaty božskej.

Cirkev sv, všetko toto učenie, odporujúce slobodnej vôli člo­veka, zavrhla na cirkevnom sneme tridentskom (1545—1563) a va­tikánskom (1869—1870).

\

**§ 14. Mravná zodpovednosť. Pripočítanie ľudských
skutkov.**

Keďže človek svojim rozumom poznáva vôľu Božiu a slobodnou vôľou môže sa rozhodnúť pre niektorý čin, je zrejmé, že dobré skutky sa mu pripočítajú k zásluhe, zlé však k vine. Človek je za svoje skutky zodpovedný.

Pojem.

Za svoje Skutky sme zodpovední Bohu, svojmu sve­domiu a ľudom.

O zodpovednosti platia tieto pravidlá:

Pravidlá

zodpoved­

nosti.

1. Zodpovední sme len za tie činy, ktoré sme vyko­nali slobodnou vôľou. Napr. nemôžeme byť zodpovední za činy, vykonané v spánku, v horúčke, v úplnej opi­tosti, v hypnóze atď., alebo nemôže byť človek úplne zod­povedný za skutky, ktoré bez rozvahy vykonal v prvom pohnutí srny slov, ako je hnev, strach atd.
2. Rozumové poznanie, slobodná vôľa a zodpovednosť za skutky sú v pomere priamom, t. j. čím lepšie je roz­umové poznanie a čím väčšia je slobodná vôľa pri čine, tým viac sa človeku pripočíta skutok k zásluhe alebo k vine; čím menšia je slobodná vôľa, tým menšia je zá­sluha alebo vina. Napr. skutky muža dospelého a skutky dieťaľa. Človek nevzdelaný zasluhuje menší trest ako vzdelaný, ked sa obaja dopustia jednakého zločinu.
3. Človek je zodpovedný nielen za svoje činy samé, ale aj za všetky ich prirodzené následky, t. j. za následky, ktoré zamýšľal, predvídal alebo mohol predvídať. Naprí­klad: niekto podpáli dom, od ktorého sa chytia a zhoria aj iné susedné domy, zodpovedný je za všetky následky a škody, ktoré vznikly požiarom, lebo ich mohol predví­dať. Spisovateľ, ktorý napísal knihu nemravného obsahu, je zodpovedný za všetky hriechy, ktoré sa stály čítaním jeho knihy.

Príčiny umenšujú­ce alebo rušiace mravnú zodpoved­nosť.

Sú okolnosti a príčiny, ktoré umenšujú, prípadne úpl­ne zrušujú zodpovednosť za naše činy, a to tým, že buď zatemňujú rozum, buď zoslabujú, prípadne i celkom ničia slobodnú vôľu.

**Rozumové poznanie zoslabujú:**

Nevedo- a) nevedomosť, a to nezavinená a neprekonateľná mosí' (ignorantia invicibilis);

Choroby b) duševná choroba, napr. šialenstvo, sprostosť, hypo- duševné. cbon(jria a rozličné druhy mánie, ako napr. dipsománia (neodolateľná túžba po pití), kleptománia (túžba po krá­deži), pyrománia (túžba po ohni) atď. Kecľ choroba bola zavinená neporiadnym životom, nepozbavuje nás zodpo­vednosti;

vášeň. c) silné vášne, ako je hnev, nenávisť, túžba, láska, radosť a zármutok. Napr. nemôže byť človek úplne zod­povedný za urážlivé slovo v prvom návale hnevu vyslo­vené. Láska, túžba, zármutok často zatemní rozum a ve­die k nerozmysleným činom.

*\**

**Slobodnú vôľu zoslabuje alebo úplne ničí:**

Násilie. a) nátlak, násilie, ktoré môže byť buď fyzické alebo morálne. Násilím môže byt vynútený len vonkajší vý­kon, ale nie vnútorný súhlas a bez tohto súhlasu nemôže byť človek za svoj skutok zodpovedný. Napr. Eleazara nútili pohaní jesť bravčové mäso. Alebo za prenasledo­vania kresťanov mnohým násilne držali ruky nad ohňom a násilne otvorili, aby sypali tymián do ohňa pred modla­mi.

strach. b) Veľký strach neruší síce slobodnú vôľu úplne, ale ju umenšuje. Človek totiž aj vo veľkom strachu môže mat na mysli následky svojho činu. Sv. Peter v prvom stra­chu zaprgl Pána, predsa však zhrešil, lebo mal poňatie o hriešnosti svojho skutku.

Hriešny c) Hriešny zvyk umenšuje slobodnú vôľu človeka, te- zvyk' da aj vinu, keď človek bojuje proti hriešnemu zvyku. Kto však nebojuje proti hriešnemu zvyku, toho vina nie je menšia, ale ešte väčšia, lebo dobrovoľne zotrváva v hriešnom zvyku.

1. **O MRAVNOM DOBRE A ZLE VÔBEC.**

§ 15. **Činy mravné.**

Činy mravné sú tie Skutky, ktoré pochádzajú z roz- ^e“ého umu a slobodnej vôle a za ktoré je človek zodpovedný. Cinu Ak sa srovnávajú tieto činy so zákonom Božím, sú mrav­ne dobré, ak mu odporujú, sú mravne zlé.

Keď chceme poznať mravnosť niektorého činu ľud­ského, musíme skúmať 1. predmet činu, 2. okolnosti a 3. ciel činu.

prcHire\*

1. Predmet činu je sám skutok v čírej svojej podsta- -inu te. Predmet činu môže byť a) mravne dobrý, napr.: viera, modlitba, almužna, b) mravne zlý, napr.: nevera, krádež,

a cl mravne ľahostajný, napr.: chodiť, spievať atď.

1. Okolnosti (circumstantiae) sú vonkajšie vzťahy či- ?^lnúsr' nu, ktoré čin určitejšie označujú a od iných podobných úkonov rozlišujú. Na okolnosti sa pýtame slovami verša:

Quis, quid, ubi, quibus auxilius, eur, quomodo, quando =

Kto, čo, kde, akými prostriedkami, prečo, ako a kedy.

Kto. Značí osobu činiteľovu, ktorá čin vykonala. Na­pr. či to bol človek vzdelaný alebo nevzdelaný, predsta­vený, učiteľ atď.

Co. Značí vec, na ktorú sa čin vzťahuje napr. ukrad­nutie posvätnej alebo inej veci.

Kde. Označuje miesto činu. Nie je jedno, či niektorý čin bol vykonaný na mieste verejnom alebo súkromnom.

Akými prostriedkami. Napr. zlodej podplatí strážcu, upotrebí násilie atď.

Prečo. Značí cieľ, pohnútku činu. Napr. kradnúť z nú­dze a kradnúť z lakomstva.

Ako, Značí stav duševný, v ktorom činiteľ koná; napr. z nevedomosti, v roztržitosti, v hneve atď.

Kedy. Značí čas, keď bol čin vykonaný alebo ako dlho čin trval. Nie je napr. jedno, či bol priestupok vykonaný hneď po napomenutí a či neskoršie.

Na mravnosť činu vplývajú rozličné okolnosti. Nie­ktoré zväčšujú dobro alebo zlo činu; napr. keď dá almuž­nu chudobný (vdovin halier Lk 21, 3.), keď kradne bohatý; iné zas umenšujú mravnosť činu; napr. bezmyšlienkovitá modlitba, krádež z núdze; niektoré úplne menia druh hrie­chu. Napr. lož pri sv. spovedi spáchaná je svätokrádež, nepovedať pravdu osobe súkromnej je jednoduchá lož, lu- hať pred súdom je krivé svedectvo.

1. Ciel (finiš) činu je, čo dhce konajúci svojim skut­kom dosiahnuť a k čomu čin smeruje. Ciel mocne pôsobí na mravnosť ľudských činov.

Ako vplý­vajú okol­nosti na mravnosť činu?

Ciel činu.

Ako vplýva na čin?

Najlepší cier ľud- .kýeh činov.

1. Dobrý cieľ mení činy ľahostajné na dobré. Napr. spievať je čin ľahostajný; keď niekto spieva ku cti Božej, to je čin dobrý; zlý úmysel však mení čin ľahostajný na zlý; napr. keď niekto spieva, aby druhého vyrušoval a dráždil. To je hriech pre zlý úmysel.
2. Dobrý úmysel mení čin dobrý na lepší. Napr. al­mužnu dávať z lásky k Bohu; úmysel zlý však umenšuje hodnotu činu dobrého, ba ju i ničí. Napr. dávať almužnu, aby sme dosiahli chválu ľudskú. (Takto robili farizeji.)
3. Hriešny cieľ zväčšuje vinu zla. Napr. niekto krad­ne, aby sa mohol opiť.
4. Čin v podstate a v okolnostiach zlý ani najlepší cieľ nepremení na dobrý. Činiteľovi nie je ospravedlne­ním, že on chcel dobro a že zlo upotrebil len za prostrie­dok na dosiahnutie dobra. Napr. neslobodno krivo sved­čiť, aby sme svojmu blížnemu prospeli, alebo kradnúť, aby sme mohli dať chudobnému almužnu.

Cirkev katolícka zavrhla zásadu: „Ciel posväcuíe prostried­ky.“ Nepriatelia Cirkvi toto heslo pripisujú jezuitom, ale nespráv­ne. Jezuita P. Roh v roku 1852 vypísal cenu 1000 rýnskych zlatých a po ňom ešte väčšie ceny vypísali iní mužovia (v Prahe v r. 189C a 1894) pre toho, kto dokáže, že niekedy jezuita toto alebo jemu podobné heslo hlásal alebo napísal. Doposiaľ sa to nikomu nepoda­rilo dokázať, cena nikomu nebola prisúdená a mnohí nepriatelia jezuitov umlkli.

Najlepším cieľom všetkých ľudských činov je česť a sláva Božia, Sv. Pavol ap. hovorí: ,,Či teda jete, či pije-

te, či už čokoľvek činíte, všetko čiňte na slávu Božiu!" (1 Kor 10, 31.)

Zakladateľ jezuitskej rehole sv. Ignác z Loyoly (t 1556) vy­volil si heslo: „Omnia ad maiorem Dei glóriám = Všetko na väčšiu slávu božiu."

**§ 16. Činy mravne dobré.**

Mravne dobrým menujeme ten čin ľudský, ktorý sa Pojem, s vôľou Božou shoduje tak v predmete ako aj v okolno­stiach a cieli.

**Skutky mravne dobré môžu byť:**

1. Vnútorné a vonkajšie. Vnútorným menujeme ten Rozdelenie, čin, pre ktorý sa človek rozhodol, ale ho ipre neprekona­teľné vonkajšie prekážky nemohol uskutočniť. Keď uve­die človek svoj úmysel v skutok, menuje sa vonkajším.

Pred Bohom aj vnútorné skutky majú takú cenu, ako aj vonkajšie. Sv. Tomáš Akv. hovorí: „Toľko zasluhuje,'kto má dokonalú vôľu konať dobré, ako by zaslúžil, keby to vykonal."

1. Prirodzené a nadprirodzené. Prirodzené sú tie činy, ktoré človek koná z prirodzených pohnútok a prirodzený­mi silami. Napr. učiť sa, pracovať, poslúchať rodičov atď.

Tieto sú len na časné a pozemské blaho človeka.

Nadprirodzené dobré skutky sú tie, ktoré koná člo­vek za pomoci milosti Božej z pohnútok nadprirodzených.

Napr. úkon viery, nádeje a lásky k Bohu. Keď takéto dob­ré skutky konáme v stave posväcujúcej milosti, menuje­me ich živými, t. j. záslužnými pre nebo (opera viva). Ak ich však konáme v stave smrteľného hriechu, menujeme ich skutkami mŕtvymi (opera mortua).

Pred Bohom majú cenu len skutky dobré, vykonané z nadprirodzených pohnútok a v stave posväcujúcej mi­losti, t. j. živé; len za tieto dobré skutky sľúbil nám Boh odmenu večnej spásy.

Ktoré dobré skutky sú záslužné pre nebo?

,.Každý strom, čo neprináša dobré ovocie, sa vytne a hodí sa na oheň." (Mt 3, 10.) „Tým viac sa usilujte (dobrými skutkami) upevniť svoje povolanie a vyvolenie." (2 Peter 1, 10.)

Dobré skutky, ktoré sa konajú v stave smrteľného hriechu, nie sú nám síce záslužné pre život večný, predsa nie sú zbytočné a neužitočné, lebo nimi si zaslúži človek odmenu časnú a skrze ne ľahšie dostane od Boha pomocnú milosť obrátenia.

„Vykupuj hriechy svoje almužnami a neprávosti svoje milo­srdenstvom nad chudobnými: azda odpusti Boh hriechy tvoje." (Dan 4, 24.) Zachej radostne prijal Krista do domu svojho. (Lk 19, 1—10.)

**Hlavné dobré skutky sú modlitba, pôst a almužna.**

Hlavné

dobré

skutky.

Pojem

čnosti,

Rozdelenie

čnosti.

„Dobrá je modlitba s pôstom a almužnou, lepšia ako nakopiť poklady zlata." (Tob 12, 8.)

Pod modlitbou rozumieme všetky skutky pobožnosti, pod pôstom všetky skutky sebazaprenia a .pod almužnou všetky teleáné a duchovné skutky milosrdenstva.

**§ 17. O čnosti.**

Častejším opakovaním dobrých skutkov povstane v nás náklonnosť na ich konanie. Túto trvanlivú náklonnosť na konanie dobrých skutkov menujeme čnosťou.

Čnosť pochádza od slova čestnosť, lebo čnosti nás vedú k čest­nému životu.

Keďže dobré skutky sú rozličné, aj čnosti môžu byť rôzne. Rozoznávame čnosti: 1. prirodzené a 2, nadpriro­dzené alebo kresťanské.

1. Prirodzená čnosť je trvalá náklonnosť ku konaniu dobrých skutkov, získaná vlastnými prirodzenými silami, vlastnou námahou.

Takáto čnosť sa menuje aj čnosťou nadobudnutou. Tieto čnosti boly známe už aj pohanom. Napr. známa je múdrosť Sokra- tova, spravodlivosť Aristidova, vernosť Regulova atď. Čnosti pri­rodzené nás vedú k blaženosti časnej, ale na blaženosť večnú ne­dostačujú. Na dosiahnutie cieľa nadprirodzeného, ku ktorému sme povolaní, vedú nás čnosti nadprirodzené, čiže čnosti kresťanské.

2. Kresťanská čnosť je od Boha nám udelený nadpri­rodzený dar, ktorý nás robí trvalé schopnými a ochotnými konať nadprirodzené skutky dobré a záslužné.

Menuje sa darom nadprirodzeným od Boha udeleným; lebo nepatrí k prirodzenosti ľudskej, ale nám ju Boh pri našom ospra­vedlnení spolu aj s milosťou svojou ako dar udeľuje, do duäe vlie­va, a preto sa menuje aj Cnosťou vliatou.

Kresťanské čnosti rozdeľujeme na čnosti božské (vir- tutes theologicae) a na čnosti mravné (virtutes morales). Čnosti božské upravujú náš pomer k Bohu, čnosti mravné však náš pomer k bližným a k ostatnému tvorstvu.

**§ 18. O čnostiach božských.**

Najprednejšie sú tri božské čnosti: viera (fides), ná- Božské dej (spes) a láska (charitas). Cností.

,,Teraz ešte ostáva aj viera, aj nádej, ai láska, váetky tri, lež najväCšia z nich je láska!" (1 Kor 13, 13.)

Menujeme ich božskými, lebo ich predmetom je sám Boh, od Boha pochádzajú a priamo na neho sa vzťahujú.

Viera je čnosť, ktorú nám Boh vlial do duše a ktorá Viera, nás robí schopnými Boha pre jeho nekonečnú dobrotu zjavil a skrze cirkev katolícku na verenie predkladá.

Nádej je čnosť Bohom do duše nám vliata, ktorou pre Nádej, zásluhy Ježiša Krista s pevnou dôverou očakávame vše­tko to, čo nám Pán Boh prisľúbil.

Láska je čnosť tiež od Boha do duše našej vliata, ktorá Láska, nás robí schopnými Boha pre jeho nekonečnú dobrotu a dokonalosť nadovšetko milovať a bližného milovať tiež pre lásku k Bohu.

Zpomedzi božských čností vyniká láska, lebo nás priamo spojuje s Bohom .,,A my sme poznali a uverili v lásku, ktorú má Boh k nám. Boh je láska, a kto zostáva v láske, zostáva v Bohu a Boh v ňom', hovorí sv. Ján a- poštol. (1 Jn 4, 16.)

Potreba Tri božské čnosti sú nám na večné spasenie nevyhnut- božských ne .potrebné, preto ich máme v sebe oživovať, čo sa stáva Ltioht,. £ast-ým vzbudzovaním týchto čností.

Tri božské čnosti môžeme v sebe vzbudiť takto: ,,0 môj Bože, verím v Teba, lebo si konečne pravdovravný: O môj Bože, dú­fam v Tebe, lebo si konečne verný a milosrdný; Ó môj, Bože, milujem Ta, lebo si najvýš dobrý a milovania hodný."

Tri božské čnosti sme povinní v sebe vzbudzovať čas­tejšie, najmä však: a) keď sme prišli k užívaniu rozumu a vo sv. náboženstve sane boli dostatočne vyučení: b) pri prijímaní sv. sviatostí: c) v pokušení proti týmito čnostiam a dl v nebezpečenstve života, najmä v hodinu smrti.

**§ 19 Mravné čnosti.**

Pojem. Na rozdiel od božských čnosti ostatné kresťanské čnosti menujeme mravnými čnosťami, lebo ich priamym predmetom je mravný život kresťanský.

Hlavné Medzí mravnými čnosťami vynikajú štyri hlavné čno- čnosti. sb: 1. opatrnosť, 2. spravodlivosť, 3. miernosť, 4. zmužilosť.

Tieto čnosti menujeme aj základnými, lelbo na nidh ako na základoch spočíva náš mravný život.

Opatrnosť. 1. Opatrnosťou poznávame, čo máme v jednotlivých prípadoch robiť, äby sme konali bohumilé a došli ciela večného. jL &\*\*\*$

/VvC\*4^Lv4\*^^

Podobenstvo o opatrných pannách. (Mt 25, 1—13.)

1. Spravodlivosť je čnosť, ktorá nás robí ochotnými každému dávať to, čo mu patrí. ,

Spravodli­

vosť.

Miernosť.

„Dávajte teda, čo je cisárovo, cisárovi, a čo je Božie, Bohu “ (Mt 22, 21.) „Dávajte teda každému, čo ste mu podlžní: Komu daň, tomu daň; komu mýto, tomu mýto; komu bázeň, tomu bázeň; ko­mu česť, tomu česť! Nikomu nebuďte nič dlžní." (Rim 13, 7—8.)

1. Miernosť nás učí vo všetkom, najmä však v rado­stiach a v dovolených pôžitkoch zachovávať povinnú mie­ru a krotiť svoje zlé náklonnosti.

„Milovaní, veľmi vás prosím.. . aby ste sa zdržiavali teles­ných žiadosti, ktoré broja proti duši.” (1 Pt 2, 11.)

1. Zmužilosť nás učí ‘premáhať ťažkosti tohto života a prekonať všetky prekážky, ktoré nás odvracajú od plne­nia povinnosti a od bohumilého života. -r " <

Zmužilosť.

Čnosti, kto­ré sú prots hlavným hriechom

Pokora.

Štedrosť.

Čistota.

Priazeň

Striezli­

vosť.

Tichosť.

„Doteraz sa prekáža kráľovstvu nebeskému a násilníci ho chcú ovládnuť.“ (Mt 11, 12.) Príklady sv. mučeníkov.

Zo základných čností pochádzajú čnosti, ktoré mô­žeme postaviť proti siedmim hlavným hriechom. Sú to:

1. pokora (proti pýche); 2. štedrosť (proti lakomstvu); 3. čistota (proti smilstvu); 4. priazeň (proti závisti); 5. striez­livosť (proti obžerstvu); 6. tichosť (proti hnevu); 7. horli­vosť v dobrom (proti lenivosti v službách božích).
2. Pokora je čnosť, ktorou všetko dobré pripisujeme Bohu, uznávame svoju vlastnú slabosť a hriešnosť.

„Všetci vospolok opášte sa pokorou, lebo Boh sa pyšným pro­tiví, ale pokorným dáva milosť.“ (1 Pt 5, 5.)

& Štedrosť je ochota núdznym a chudobným zo svoj­ho majetku pomáhať alebo na iné dobré ciele prispievať.

„Dávajte, a aj vám dajú, akou mierou totiž budete merať, takou (aj) vám namerajú,“ (Lk 6, 38.)

1. čistota je čnosť, ktorou krotíme všetky nečisté žia­dosti a “rozkoše, ktoré urážajú hanblivosť.

„Mŕtvite teda svoje zemské údy: smilstvo, nečistotu, náruži­vosť, zlú žiadostivosť a chamtivosť. To je modloslužba." (Kol 3, 5.)

1. Priazeň je ochota všetkým ľudom dobre chcieť, úprimne spolucítiť radosti a žalosti bližného.

„Milujte sa navzájom bratskou láskou... Radujte sa s radu­júcimi, plačte s plačúcimi.“ (Rim 12, 10—15.)

1. Striezlivosť je čnosť, letorou opanujeme svoju ne­skrotnú žiadosť po jeúle a po pití.

„Žime poctivo ako vo dne, a nie v hodovaniach a pijatykách.“ (Rím 13, 13.)

1. Tichosť je čnosť, ktorou potlačujeme v sebe vše­tky pomstivé žiadosti a krotíme každé pohnutie nespra­vodlivého hnevu.

**3 Petráš: Mravouka**

,,Učte sa odo mňa, lebo som tichý a ponížený srdcom, a ná­jdete odpočinok svojim dušiam.'\* (Mt 11, 29.)

1. Horlivosť je ochota konať všetko, čo slúži na slávu Božiu a na naše duševné spasenie.

Horlivosť.

Osem

blahosla-

venstiev.

„V horlivosti sa nedajte znechutiť; buďte vždy vrúceho srdca! Pánovi, (neustále) slúžte! V nádeji sa radujte, v súžení buďte tr­pezliví, v modlitbe vytrvanliví!" (Rim 12, 11—12.)

§ 20. Čnosti, ktoré Ježiš Kristus osobitne prikazuje
a velebí.

Na dosiahnutie vyššej dokonalosti sv. evanjelium nám prikazuje tieto čnosti:

1. Hľadať predovšetkým kráľovstvo Božie a jeho spravodlivosť.

„Hľadajte teda najprv kráľovstvo Božie a jeho spravodlivosť, a toto všetko sa vám pridá.“ (Mt 6, 33.)

1. Zaprieť seba, niesť svoj kríž a nasledovať Ježiša Krista.

„Kto chce za mnou ísť, nech zaprie sám seba, vezme svoj kríž a nasleduje ma.'' (Mt 16, 24.)

1. Tichým a pokorným byť.

„Učte sa odo mňa, lebo som tichý a ponížený srdcom, a ná­jdete odpočinok svojim dušiam.“ (Mt 11, 29.)

1. Milovať nepriateľov a tých, ktorí nás nenávidia.

„Milujte aj svojich nepriateľov, (dobre robte tým, ktori vás nenávidia) a modlite sa za svojich prenasledovateľov (a osočova- teľov).\*' Mt 5, 44.

Pán Ježiš Kristus v „Reči na hore” v „ôsmich blaho- slavenstvách“ zvelebuje niektoré čnosti, ktoré, i keď sa protivia duchu sveta, človekovi však, ktorý sa v nich cvi­čí, prinášajú dokonalé blahoslavenstvo.

Tieto blahoslavenstvá sú:

1. Blahoslavení chudobní v duchu, lebo ich je kráľovstvo ne­beské.
2. Bahoslavení tichí, lebo im bude patriť zem.

3'. Blahoslavení, ktorí žalostia, lebo potešení budú.

1. Blahoslavení, ktorí sú hladní a smädní po spravodlivosti, lebo nasýtení budú,
2. Blahoslavení milosrdní, lebo dosiahnu milosrdenstvo.
3. Blahoslavení čistého srdca, lebo uzrú Boha.
4. Blahoslavení pokoj amilovní, lebo ich synmi Božími budú volať.
5. Blahoslavení, ktorých prenasledujú pre spravodlivosť, lebo ich je kráľovstvo nebeské.

Najvyšším vzorom dokonalosti je sám božský Spasi­teľ Ježíš Kristus. Za vzor dokonalosti slúžia nám aj svätí, ktorí vo svojom živote verne nasledovali Ježiša Krista.

**§ 21. Čím sa čnosti kresťanské rozmáhajú a čím sa
umenšujú?**

Keďže milosť posväcujúca a kresťanské čnosti úzko sú spojené, kedykoľvek sa rozmnožuje v našom srdci mi­losť posväcujúca, rozmáhajú sa v ňom aj kresťanské čno­sti, ale keď v našom srdci ubúda milosti posväcujúcej, u- menšujú sa naše čnosti.

Vzrast kresťanských čnosti dosiahneme častým prijí­maním sv. sviatostí a vytrvanlivým cvičením sa v dob­rom.

Čím sa rozmähajúl

Čím sa umenšujú?

Keď u niekoho kresťanská čnosť vzrastie neobyčajnou mierou a dosiahne taký vysoký stupeň dokonalosti, že prekoná aj naj­väčšie prekážky, menujeme ju čnosťou hrdinskou (heroickou). Ta­káto bola napr. stálosť mučeníkov.

Kresťanské čnosti u nás poklesnú,'keď sa v nich ne­cvičíme, keď konáme skutky im odporujúce a dopúšťame • n všedných hriechov.

Smrteľný hriech pozbavuje človeka všetkých nadpri- t(><!■/.oných kresťanských čností, v človekovi však ostane i naďnhij prirodzená náklonnosť ku skutkom dobrým, Keď <1 človek ľútosťou a pokáním znovu získa posväcujúcu tnllimf, kresťanské čnosti v ňom zas ožijú.

**§ 22. O skutku mravne zlom. O hriechu.**

Pojem Mravne zlým skutkom menujeme ten skutok, ktorý hriechu. ^ u£ v predmete alebo v okolnostiach, alebo v cieli sa protiví zákonu Božiemu. Skutok mravne zlý všeobecne menujeme hriechom (peccatum).

Hriech je dvojaký:

1. hriech dedičný, ktorého sa dopustili naši prarodi­čia v raji a ktorý sme my aj s následkami po nich zdedili;
2. hriech osobný, ktorého sme sa sami dopustili.

Hriech osobný je vedomé a dobrovoľné prestúpenie

zákona Božieho.

Aby konanie ľudské bolo hriechom, musí byť:

1. vedomé, t. j, rozumom musíme poznať hriešnosť

cínu, /' '^3 ~ J

1. dobrovoľné, t. j. vôľa sa slobodne rozhodne pre čin hriešny a s ním súhlasí,
2. prestúpenie zákona Božieho, t. j. keď čin smeruje proti ktorémukoľvek zákonu, ktorý alebo sám Boh zjavil, alebo oznámil prostredníctvom svojich zástupcov.

čim sa mô- Hriechu sa môžeme dopustiť: 1. myšlienkami a žia- žeme dopu- dosťami, 2. slovami, 3. skutkami a 4. opustením dobrého, stiť hriechu t 1. Myslením hrešíme, keď vedome a dobrovoľne zo­trvávame v zlých myšlienkach a máme v nich zaľúbenie. Žiadosťou hrešime, keď dobrovoľne túžime po niečom, čo sa proíTvľ Božiemu prikázaniu. Tieto hriechy menujeme aj hriechami vnútornými (peccata interná);

1. slovami, keď niečo hovoTÍme, čo Boh zakázal (zlo­rečenie, utŕhanie na cti atď.);
2. skutkami, keď vykonáme skutok, ktorý je Božím prikázaním zakázaný;
3. opustením dobrého, keď dobro, čo nám Boh alebo Cirkev prikazuje, dobrovoľne zanedbáme.

Postup od hriechu vnútorného k hriešnemu skutku je tento; v srdci vzbudí sa zlá žiadostivosť, ktorá je podnetom ku hriechu. Keď rozum nájde v tomto zalúbenie, zrodí sa hriešna myšlienka. Keď človek neodporuje myšlienke, tá splodí hriešnu žiadosť. Keď sa vôľa rozhodne žiadosť uskutočniť a ju aj uskutočni, povstane hrieš­ny skutok. Sv. Jakub ap. píše: „Každý je pokúšaný tým, že ho

vJastná žiadostivosť zachvacuje a zvádza. A žiadostivosť potom počne a porodí hriech, a hriech dokonalý splodí smrť.'1 (Jak T, 14—15.)

Hriechy, páchané slovami, skutkami a opustením dob­rého, menujeme hriechami vonkajšími (peccata externá).

§ 23. **O hriechu smrteľnom a všednom.**

Všetky hriechy nie sú rovnaké: niektoré sú ťažké a či smrteľné, iné však menšie a či všedné,

Rozdiel medzi hriechom smrteľným a všedným.

Písmo sv.

Cirkevná

tradícia.

Rozum.

Kto spácha

smrteľný

hriech?

O tomto rozdiele svedčí: a) Písmo sv., b) cirkevná tra­dícia a c) zdravý rozum.

1. Písmo sv. 'porovnáva niektoré hriechy k veciam malicherným, iné zasa k veciam veľkým; tak Kristus Pán vypráva o smietke v cudzom oku a o brvne v oku vlast­nom, o dlhu sto denárov a o dlhu desaťtisíc hrivien. (Mt 18, 24.) Písmo sv. hovorí o hriechoch, ktoré zabíjajú du­šu, a o hriechoch, ktoré neodnímajú spravodlivosť.

„Vystríhajte sa reptania, ktoré nič neosoží a chráňte jazyk od utŕhania, lebo ani tajná reč neodíde naprázdno a ústa, ktoré luha- jú, zabíjajú dušu.“ (Múdr 1, 11.) „Niet na zemi človeka spravodli­vého, ktorý by vždy robil dobré a nikdy nehrešil.“ (Kaz 7, 21.)

h) Cirkev vždy robila rozdiel medzi hriechom všed­ným a smrteľným. O tom nám svedčia knihy, ktoré ob­sahujú predpisy o sv. spovedi (libri poenitentiales), a roz­ličnosť pokánia, ktoré Cirkev ukladala kajúcnikom.

c) Rozum a tiež mravný cit svedčí, že všetky previ­nenia proti zákonu Božiemu nie sú jednako veľké a neza­sluhujú jednaký trest. Napr. lož žartovná, lož pred súdom, krádež malej veci a faádež,vorkpí vpH^^

Hriechu smrteľného sa dopúšťa, kto zákon Boží 1. v J veci dôležitej, 2. s jasným poznaním zlého a 3. s úplným svolcnim prestúpi.

Dôležitosť veci poznáme hlavne zo samého .prikáza­niu, na prestúpenie ktorého je v Písme sv. uložený ťažký trest, ako napr. vylúčenie z kráľovstva nebeského. (Lú­pe/, vražda, smilstvo atď.) Predmet môže byt dôležitý či u/ sám v sebe alebo v okolnostiach. Sám v sebe je dô-

ležitý, keď obsahuje veľkú urážku mravného poriadku, napr. nevera, vražda atď., v okolnostiach, keď sú priťa- žujúce. (Majetný okradne chudobného.) Jasné poznanie zákona a úplne slobodná vôľa sú základné podmienky mravnej zodpovednosti, teda aj hriechu.

Ťažké hriechy preto menujeme mrteľnými, lebo nimi sa po- zbavujeme nadprirodzeného života duše, t. j. milosti posväcujúcej a staneme sa hodnými večnej smrti. ,,Poznám tvoje skutky, že máä meno, ako by si žil, a si mŕtvy.1' (Zjav 3, 1.)

Zloba **Smrteľný hriech je najväčšie zlo na svete, a preto sa**

smrteľného **h0 máme nadovšetko chrániť.**

hriechu.

Máme sa ho chrániť: 1. pre jeho zlobu a 2. pre jeho následky.

1. Zloba smrteľného hriechu spočíva v tom, že tento hriech je:

1. neposlušnosťou oproti Stvoriteľovi a najvyššiemu Pánovi,
2. nevďačnosťou oproti Bohu, nášmu najväčšiemu dobrodincovi,
3. nevernosťou proti Ježišovi, nášmu Spasiteľovi,
4. trestuhodnou nevšímavosťou milosti Ducha Sv.

„Neviete azda, že ste chrámom Božím a Duch Boží prebýva

vo vás? Kto teda kazí chrám Boží, toho Boh skazou postihne, lebo chrám Boží je svätý, a vy ste takí!1 (1 Kor 3, 16—17.)

Následky 2. **Smrteľný hriech má tieto následky:**

smrteľného

hriechu. a) zbavuje nás milosti posväcujúcej a kráľovstva ne­beského,

1. pripravuje nás o všetky zásluhy, ktoré sme si o ne­bo získali,
2. robí nás neschopnými získať si nové zásluhy pre večnosť,
3. uvaľuje na nás časné a večné tresty.

„Pre nespravodlivosť, ktorej sa dopustil, t. j. bezbožný: zo­mrie." (Ez 18, 26.)

„Vzdiaľte sa odo mňa, zlorečení, do večného ohňa, ktorý je pripravený diablovi a jeho anjelom.1' (Mt 25, 41.)

Zlobu a trestuhodnosť ťažkého hriechu najlepšie po­známe 1. z prísneho potrestania padlých anjelov a prvých

ľudí, 2. z večného trestu pekelného a 3. z prehorkého utrpenia a smrti Krista Pána, ktorú za naše hriechy pod­stúpil.

Všedný hriech spácha, kto zákon Boží 1. vo veci ma- Kt0 spácha 1 hriech

lej alebo 2. vo veci síce dôležitej, ale s nejasným pozná- všedný?

ním zla a s neúplným svolením prestúpi.

Tento hriech sa menuje všedný (každodenný), lebo sa ho ľu­dia z ľudskej krehkosti temer každého dňa dopúšťajú. „V mno­hom sa všetci prehrešujeme\*', hovorí sv. Jakub ap. (Jak 3, 2.)

Medzi hriechom smrteľným a všedným je podstatný rozdiel, lebo smrteľný hriech úplne pozbaví človeka milo­sti posväcujúcej, hriech všedný však nie, hoci ju umen­šuje. Smrteľný hriech môže byť odpustený len vo sviato­sti pokánia, odpustenie hriechu všedného obsiahneme aj samou ľútosťou, dobrými skutkami atď. Z tohto podstat­ného rozdielu nasleduje, že akýkoľvek veľký počet sa­mých všedných hriechov spolu nie je ani jediným hrie­chom smrteľným.

Opakované všedné hriechy len v tom prípade môžu byť hriechom ťažkým, keď sú mravne spojené. Takto na- pr. malé krádeže a podvody môžu tvoriť ťažký hriech: a) keď sa ich človek dopúšťa často s tým úmyslom, aby si tak získal značný majetok, b) keď si nimi značný maje- lak skutočne získal a bližného na majetku značne poško­dil. hoci to pôvodne ani nezamýšľal. V týchto prípadoch predmet (značný majetok, značné poškodenie) robí hriech ťažkým.

Aj všedných hriechov sa máme chrániť, lebo: 1. aj všedné hriechy urážajú Boha. 2. pomaly nás privádzajú k ťažkým hriechom, 3. priťahujú na nás časné tresty.

„A kto si malých veci neváži, pomaly zahynie." (Sir 19, 1.)

**§ 24. O rozličných druhoch hriechu.**

Rozoznávame tieto druhy hriechov:

1. sedem hlavných hriechov;
2. šesť hriechov proti Duchu Svätému;
3. do neba volajúce hriechy;
4. deväť cudzích hriechov.
5. Hlavné hriechy sú: 1, pýcha, 2. lakomstvo, 3. smil­stvo, 4. závisť, 5. obžerstvo, 6. hnev, 7. lenivosť.

Hlavné

hriechy.

n < ,

1. Pýcha je preceňovanie seba a neskrotná žiadosť po cti a prednosti.

,,Pýcha je počiatkom každého hriechu: kto sa jej pridŕža, na­plnený bude kliatbou a naposledy ho zničí." (Sir 10, 15.)

1. Lakomstvo je nesmierna dychtivosť po peniazoch a majetkoch pozemských.

„Koreňom všetkého zla je túžba po peniazoch, za ktorými niektorí zabažili, a tak zblúdili od viery." (1 Tim 0, 10.)

1. Smilstvo je dobrovoľná žiadosť vecí, 'ktoré urážajú čistotu a hanblivosť.

„Smilníkov a cudzoložníkov Boh bude súdiť!\*’ <2ád 13, 4.)

1. Závisť je zármutok nad tým, že náš bližný má via­cej či už majetku alebo duševných schopností.

„Ale závisťou diablovou prišla smrť na svet, a toto nasledujú tí, ktorí sú z jeho strany." (Múdr 2, 24—25.)

1. Obžerstvo je nemierna žiadosť po jedení a pití a vy- vyhovenie tejto žiadosti.

„No dajte si pozor, aby vám srdcia neboly azda obťažené ob­žerstvom, opilstvom a starosťami o život." (Lk 21, 3\*4.)

1. Hnev je rozčúlenie myslí, spojené so žiadosťou po­mstiť sa.

„Ľudský hnev nekoná, čo je spravodlivé pred Bohom." (Jak 1, 20.)

1. Lenivosť je dobrovoľná nechuť konať svoje povin­nosti vôbec a najmä veci, ktoré sa týkajú služby božej a spásy duše.

„Mnohému zlému učí záhaľčivosť.\*' (Sir 33, 29.)

Hlavnými menujeme tieto hriechy, lebo sú hlavou mnohých hriechov, sú ako by pramene; z prameňa vyte-

**\**

kajú potoky a z hlavných hriechov ako z prameňov po­chádzajú mnohé iné hriechy.

1. **Hriechy proti Duchu Svätému** sú:

Hriechy

proti

Duchu Sv.

1. **Spoliehať sa opovážlivé na milosrdenstvo Božie,** t. j.

odkladať s pokáním alebo úfať, že Boh nám i bez pokánia odpustí.

„Nehovor, milosrdenstvo Pánovo je veľké, zmiluje sa nad množstvom mojich hriechov, lebo milosrdenstvo a hnev rýchle pri­chádza od neho." (Sir 5, 6—7.)

1. Nad milosrdenstvom Božím zúfať, t. j. odhodiť od seba nádej v milosť Božiu a v odpustenie hriechov.

,,I riekol Kain Pánovi: Väčšia je moja neprávosť, než aby som zasluhoval odpustenie.1' (1 Mojž 4, 23.)

1. Poznanej kresťanskej pravde odporovať. Toto robi, kto síce uznáva, že kresťanské pravdy sú od Boha zjave­né, no jednako ich nechce prijať a veriť.

„Keby ste boli slepí, nemali by ste hriechu. Vy však teraz tvrdíte: aVidíme!« Váš hriech teda ostáva.'1 (Jn 9, 41.)

1. Bližnému svojmu milosť závidieť, t. j. hnevať sa na to, že náš bližný dostáva od Boha milosť a žiadať, aby ho Boh nepožehnával.

> •. 1 \*\* 1 \*■ \* \* v Qf1- - / j. C,) Vi t f

Kain závidel svojmu bratovi, že ho Boh požehnával.

1. Proti spasiteľnému napomínaniu zatvrdlivé srdce mať. Takto hreší, kto nechce počúvať napomínanie dané od Boha, od svojich blížnych a kto nedbá na výčitky sve­domia. f0j

„Jeruzalem, ktorý vraždíš prorokov a kameňuješ tých, čo ti boli posielaní, koľko ráz som chcel shromaždif tvoje deti, ako sliepka shromažďuje svoje kuriatka pod krídla, a nechcel sál" (Mt 23, 37.)

1. V nekajúcnosti tvrdošijne ostávať, t. j. na pokánie vôbec nechcieť myslieť.

Judáš, ľavý lotor na kríži.

Tieto hriechy menujeme hriechami proti Duchu Svä­tému, lebo odporujú najmä milostiam Ducha Svätého: sú

znakmi zatvrdlivého a nekajúceho srdca a zamedzujú pra­vé pokánie.

1. Hriechy do neba volajúce sú:

Hriechy do neba volajúce.

1. Úmyselná vražda, t. j. vedomé a dobrovoľné olúpe­nie bližného o život, o tento najdrahší pozemský poklad.

„Hlas krvi tvojho brata volá ku mne zo zeme.“ (1 Mojž 4, 10.)

1. Hriech sodomský, hrozný hriech nečistoty, akým hrešili obyvatelia Sodomy.

„Krik u Sodomčanov a Gomorčanov sa rozmnožil a ich hriech príliš obťažil.'' (1 Mojž 13, 20.)

1. Sužovanie chudobných, vdov a sirôt, t. j. robiť im priekorie a krivdu.

„Vdove a sirote neškoďte. Ak ich trápiť budete a ony ku mne volať budú, ja vyslyším ich krik.“ (2 Mojž 22, 22—27.)

1. Nespravodlivé zadržanie alebo sťahovanie zaslúže­nej mzdy robotníkom a služobníkom.

„Hla, mzda, ktorú ste zadržali robotníkom, to vám žali polia kričí I A krik žencov došiel k sluchu Pána zástupov.“ (Jak 5, 4.)

Tieto hriechy menujeme do neba volajúcimi, lebo ich neprávosť je tak veľká, že volá o pomstu do neba. Písmo sv. to výslovne vraví o nich.

1. Osobitný druh hriechov je deväť cudzích hrie­chov:
2. k hriechu radu dať;
3. iných k hriechu popudzovať;
4. iným kázať hrešiť;
5. k hriechu iných privoliť;
6. k hriechu iných pomoc dávať;
7. pri hriechu iných mlčať;
8. iných hriechy zastávať;
9. iných hriechy netrestať;
10. iných hriechy chváliť.

Tieto hriechy menujeme cudzími nie azda preto, že by sme my v nich neboli vinnými, lež niekto iný, ale pre­to, že za nášho spolupôsobenia niekto iný (cudzí) prehre­šil sa proti prikázaniu Božiemu. Tento hriech aj nám ako spoluvinníkom býva pripočítaný.

Sv. Pavol apoštol píše: „Nemaj účasti na hriechoch iných ľudí!“ (1 Tim 5, 22.)

§ 25. **Príčiny hriechu.**

Jedinou a bezprostrednou príčinou hriechu je vlastne skazená ľudská vôľa. ,,Lebo zo srdca pochádzajú zlé myš­lienky, vraždy, cudzoložstvá, smilstvá, krádeže, krivé sve­dectvá, rúhania", hovorí Písmo sv. (Mt 15, 19.)

Sú rozličné okolnosti, ktoré spôsobujú, že sa vôľa ľud­ská rozhodne pre hriech. Sú to: 1. náklonnosť ku zlému,

1. pokušenie, 3. príležitosť ku hriechu a 4. neprávosť.
2. Náklonnosť ku zlému je následok hriechu dedičné­ho: sama v sebe nie je hriechom, ale ľahko nás môže k hriechu zviesť. Javí sa u človeka ako nedisciplinované hnutie k rozličným hriechom, ktorému treba od začiatku odporovať.

Náklon­

nosť,

Pokušenie. Od koho pochádza?

1. Pokušenie je priame zvádzanie ku hriechu. Pochá­dza:
2. z našej prirodzenej náklonnosti k zlému.

„Lebo čokoľvek je vo svete, je žiadostivosť tela, žiadostivosť očú a pýcha života. To nie je z Otca, ale je zo sveta.'1 (1 Jn 2, 16.)

■b) Od sveta, t, j. od zlých ľudí, ktorí slovom a prí­kladom nás zvádzajú k zlému.

„Neviete vari, že priateľstvo s týmto svetom je nepriateľ­stvom s Bohom? Kto chce byť priateľom sveta, stáva sa nepriate­ľom Božím.1' (Jak 4, 4.)

c) Od zlého ducha, ako o tom svedčí Písmo sv,

,.Buďte striezliví a bedlite, lebo váš protivník, čert, ručiaci ako lev obchádza a hľadá, koho by zožral." (1 Pt 5, 8.)

Bolo by rúhaním tvrdiť, že pokušenie pochádza od Bcha. Boh síce dopustí pokušenia, aby nás zachoval v po­kore a v bedlivosti, aby nás utvrdil v dobrom a dal nám príležitosť získať si a rozmnožiť zásluhy ,pre život večný.

„Blahoslavený je muž, ktorý vytrvá v skúškach, lebo keď sa osvedčí, dostane veniec života, ktorý Pán sľúbil tým, čo ho milujú. Nikto však nech v pokušení nehovorí: „Boh ma pokúša!1' Ako to­tiž Boha nemožno pokúšať na zlé, tak ani on nikoho nepokúša." (Jak 1, 12—13.)

Pokušenie samo v sebe nie je hriechom, ale stane sa hriechom’ n™' ^en ™ mu privolíme. Každému pokušeniu s pomocou Božou môžeme odolať.

Sv. Pavol ap. hovorí: ,,Boh je vernýl On nedopustí skúšať vás nad vašu mohúenost, ale so skúškou dá aj východisko, aby ste ju mohli zniesť." (1 Kor 10, 13’.)

Boj proti pokušeniu nám odporúča Písmo sv. slovami:

„Bedlite a modlite sa, aby ste neprišli do pokušenia. (Mt 26, 41.)

Prostriedky proti pokušeniam sú prirodzené, aiko je napr. bdelosť nad smyslami, pôst, nepretržitá zamestna­nosť atď., a nadprirodzené, aiko je napr. modlitba, prijí­manie sv. sviatostí, častá spomienka na všadeprítomného Boha, rozjímanie o trestoch večných atď.

,,Pri všetkých svojich skutkoch pamätaj na posledné svoje ve ci a naveky nezhrešíš.'\* (Sir 7, 40.)

Príležitosť 3. Príležitosť k hriechu je vonkajšia okolnosť, spoje- K hriechu. s nebezpečenstvom hriechu a spáchanie hriechu uľah­čujúca. Takáto okolnosť je napr. osoba, spoločnosť, miesto, zábava, divadlo, hra, kniha atď.

Príležitosť k hriechu môže byť dvojaká:

1. vzdialená (occasio remota), kde nebezpečenstvo hriechu je malé; takýchto príležitostí je plný celý svet, takže im ani nemožno vyhnúť, „lebo to by sme museli ujsť z tohto sveta." (1 Kor 5, 10.);
2. blízka (occasio proxima), ktorá svojou povahou každému človekovi je nebezpečná a ľahko nás môže pri­viesť k hriechu.

Blízka príležitosť k hriechu môže byť alebo dobro­voľná, keď ju úmyselne hľadáme, alebo nedobrovoľná čiže nútená, ktorá sa naskytuje proti našej vôli a vyhnúť sa je j nemôžeme.

Pravidlá o o **príležitosti k hriechu platia tieto pravidlá:**

príležitosti

k hriechu. a) Blízkej a dobrovoľnej príležitosti sa máme strániť a keď sme v nej, povinní sme ju hneď opustiť. Je to pod­mienka pravého predsavzatia a kňazského rozhrešenia pri sv. spovedi.

„Kto miluje nebezpečenstvo, zahynie v ňom." (Sir 3, 27.)

1. Blízku príležitosť nútenú máme sa usilovať urobiť pre nás vzdialenou. To sa môže stať modlitbou, rozjíma­ním o zlobe hriechu atď.
2. Vzdialenej príležitosti sa chrániť nie sme povinní, lebo ju ľahko môžeme zneškodniť. Pravda, ani takúto prí­ležitosť nesmieme ľahkomyseľne vyhľadávať.
3. Neprávosť je trvalá a účinná náiklonnosť k hrie- Neprávosť, chu. Vzniká v duši z častého opakovania toho istého hrie­chu alebo hriechov príbuzných (hriešny zvyk). Je opakom čnosti.

Hriešny zvyk privádza človeka k stálemu opakovaniu hriechu, je hlavnou príčinou znovuupadnutia do hriechu. Boj proti hriešne­mu zvyku a neprávosti je veľmi ťažký. Len čo zbadáme u seba nejaký hriešny zvyk, hneď od zpočiatku máme proti nemu začať ne­úprosný boj. Čím ďalej ostávame v hriešnom zvyku, tým ťažší je boj proti nemu.

„Principiis obsta, šero medicína paratur, dum mala per longas invaluere moras.“ — „Zpočiatku sa postav na odpor, neskoro je chystať liek, keď zlo dlhým odkladaním zmohutnelo“ — hovorili už pohaní. (Ovídius Rem. am. 91—2.)

Ak neprávosť v duši človeka natoľko zmohulnie, že človek už nedbá ani na hlas Boží, ani na výčitky svedo­mia, v hriechu stále ostáva, pokánie činiť a polepšiť sa ne­chce, povstane zatvrdlivosť duše a úplná nekajúcnosf. To­to je stav pre dušu nebezpečný a len so zvláštnou mi­losťou Božou, úprimným pokáním a sebazaprením mož­no sa z neho vyslobodiť. (Príklad márnotratného syna.

Lk 15.)

§ 26. **Prostriedky proti hriechu.**

Proti hriechu Písmo sv. nám odporúča tieto prostried- Modlitba, ky:

1. Modlitbu, úprimné vzývanie pomoci Božej.

„A vzývaj ma v deň súženia; vytrhnem ťa a ty budeš ma ve­lebiť.“ (Ž 49, 15.)

1. **Spomienku na všadeprítomnosť Božiu,** na večnú od- spomienka

plalu a na večný trest. na Boha.

„Ako teda môžem to zlé učiniť a zhrešiť proti svojmu Bohu?'' (1 Mojž 39, 9.) — Príklad Jozefa egyptského.

1. **Časté pristupovanie hu sv. sviatostiam,** najmä ku **sv.** prijímaniu.

Prijímanie sv. sviatostí.

Dôvera v Boha.

Bdelosť nad

smyslami.

„Je chlieb, ktorý sostupuje s neba, a kto bude z neho jesť, neumrie." (Jn 6, 50.)

1. Dôveru v Božie milosrdenstvo a lásku k Bohu.

„Boh je vernýl On nedopustí skúšať vás nad vašu mohúc- nosť.1' (1 Kor 10, 13.)

1. Ustavičnú bdelosť nad smyslami, strániť sa príleži­tosti k hriechu.

„Utekaj pred hriechom ako pred hadom: lebo keď sa mu pri­blížiš, uštipne ťa." (Sir 21, 2.)

ČASŤ II.

**Mravouka špeciálna.**

**T. Hlavné prikázanie lásky.**

K Pánu Ježišovi prišiel učitel zákona a spýtal sa ho: „Učiteľ, ktoré je hlavné prikázanie v zákone?” Ježiš mu povedal: „Milovať budeš Pána Boha svojho celým svojím srdcom a celou svojou dušou a celou svojou mysľou. To­to je najväčšie a prvé prikázanie. Druhé však mu je po­dobné. Milovať budeš bližného svojho ako seba samého. Na týchto dvoch prikázaniach spočíva celý zákon a pro­roci," (Mt 22, 37—40.)

Prvé hlavné prikázanie žiada od nás lásku k Bohu, druhé lásku k sebe a k bližnému.

§ 27. **O láske k Bohu.**

V prvom hlavnom prikázaní Boh od nás žiada, aby sme ho nadovšetko milovali.

Prečo a ako máme Boha milovaf?

Boha máme milovať:

1. Pre neho samého, lebo On je bytosť nekonečne do­konalá, našej lásíky hodná a od neho dostávame všetko dobré.

„Niet Tebe podobného, Pane: ty si veľký a veľké je meno Tvoje v sile." (Jer 10, 6.)

1. Boha máme milovať nadovšetko, t. j. viacej si ho máme vážiť ako všetko na svete, máme byť hotoví rad­šej všetko obetovať ako Boha ťažkým hriechom obrazit Z tejto lásky máme byt ochotní zachovávať všetky jeho prikázania.

„Lebo v tom je láska k Bohu, že zachovávame jeho prikáza­nia-“ (1 Jn 5, 3.) „Kto pozná moje prikázania a zachováva ich, ten ma miluje.“ (Jn 14, 21.)

Láska k Bohu môže byť dvojaká: 1. dokonalá a 2. ne­dokonalá.

Koľkoraká môže byt láska k

Bohu?

1. Dokonalá je naša láska k Bohu, keď ho milujeme pre neho samého a pre jeho nekonečnú dokonalosť.

„Hoden si, Pane a Bože náš, prijať slávu: česť a moc; lebo ty si stvoril všetky vecd.“ (Zjav 4, 11.)

1. Nedokonalá je naša láska k Bohu, keď ho milujeme hlavne pre dobro, ktoré nám preukazuje a ktoré od neho dúfame.

,,My milujeme Boha, lebo on nás najprv miloval.“ (Jn 4, 19.)

Láska k Bohu je nám nevyhnutne potrebná, lebo je a) prostriedkom večného spasenia, b) od Boha je priká­zaná.

Potreba lás- a) Láska k Bohu nás s ním spojuje a v tbmto spojení ky k Bohu. s Bohom spočíva večná blaženosť.

„Kto však nemiluje, zostáva v (moci) smrtí,'1

1. Láska k Bohu je kresťanovi potrebná aj preto, že je od samého Boha prikázaná.

„Milovať budeš Pána Boha svojho z celého svojho srdca a z celej svojej duše a zo všetkej svojej sily.“ (Mk 12, 3.)

**§ 28. O kresťanskej láske k sebe.**

Pojem. Láska k sebe už od prírody je vštepená do srdca člo­veka. Človek, má záľubu v sebe samom, vo vlastnom dob­re, túži po ňom a usiluje sa ho dosiahnuť. Toto je láska pri­rodzená. Láska prirodzená nie je dostatočná; seba samých máme milovať láskou nadprirodzenou, čiže láskou kres- Prečo ťanskou. áme seba \_ , ,

samých Láskou kresťanskou milujeme seba samých, keď seba milovať? samých pre Boha si vážime, t. j. pre tie dary a milosti,

ktorými nás obdaril, a pre lásku, ktorú nám sám Boh preu­kázal.

Boh totiž:

1. stvoril nás na svoj obraz.

„Učiňme Človeka na náš obraz a na našu podobu.“ (1 Mojž 2. 26.)

1. Krvou svojho Syna nás vykúpil.

„Boli ste vykúpení... drahou krvou nevinného a nepoškvr­neného Baránka Krista." (1 Pt 1, 19.)

1. Duchom Sv. nás posvätil.

„Neviete azda, že ste chrámom Božím a že Duch Boží prebýva vo vás?“ (1 Kor 3, 16.)

1. Prijal nás za díetky svoje a chce nás urobiť účast­nými na vlastnej blaženosti.

„Už nie ste cudzinci, ani prišelci, ale ste spoluobčania svätých a príslušníci (rodiny) Božej.“ (Ef 2, 19.)

**Kresťanská láska k sebe má byť:** Aká má byť

1. všeobecná, t. j. má sa vzťahovať tak na zadováženie |^ťanská

dobra duševného ako aj telesného. ^ set,e?

1. dobre usporiadaná, t. j. predovšetkým sa máme sta­rať o vecné spasenie a len potom o časné blaho.

„Veď čože osoží človekovi, keby získal aj celý svet, ale duši svojej by uškodil." (Mt 16, 26.);

1. účinná, t. j. máme sa podľa svojich síl usilovať po­trebné duševné a telesné dobro si aj zadovážiť.

**Proti kresťanskej láske k sebe sa prehrešujeme;** Hriechy

1. jednostrannou starostlivosťou o telo a telesný život ^skejTáš-

a zanedbávaním starostlivosti o dušu. ke k sebe

„Nebuďte teda ustarostení a nevravte: »Co budeme jesť?« — alebo: »čo budeme pif?« — alebo: »Cím sa zaodejeme?« Veď to všetko vyhľadávajú pohaní. Váš Otec, totiž vie, že toto všetko po­trebujete." (Mt 6, 31—33.)

1. sebectvom, ktoré záleží v tom, že dávame prednosť svojej vôlí pred vôľou 'božou a že nám záleží len na vlast­nom osohu hoci na škodu svojho bližného

Sebectvo a hriešna sebaláska býva prameňom mnohého zla: podkopáva tak rodinný ako aj spoločenský život. Už Platón hovorí:

„Príčinou všetkého zla, ktoré život ľudský stíha; je prepiata láska k sebe.“ ■ ■

**4 Petráš: Mravouka**

§ 29. O kresťanskej láske k bližnému.

Povinnosť Povinnosť lásiky tk bližnému obsahuje druhá čiastka

Iáskv 1c

bližnému hlavného prikázania: „Milovať budeš bližného svojho ako seba samého." (Mt 22, 39.)

Bližného po kresťansky milovať znamená milovať ho pre Boha, a to tou mierou, ako milujeme seba samých.

Pod slovom „bližný" rozumieme každého človeka, 6i priateľa, či nepriateľa.

Bližného môžeme milovať láskou prirodzenou a lás­kou nadprirodzenou. Prirodzená je naša láska k bližnému, keď ho milujeme z pohnútok čisto prirodzených, ako je napr. vzájomný osoh z priateľstva, krása pozemská atď.; nadprirodzená je naša láska, keď milujeme bližného z pohnútok nadprirodzených, t. j. pre Boha. Takúto lásku k bližnému žiada od nás Boh. Láska k Bohu a láslka k bliž­nému sú úzko spojené.

„Keby však niekto povedal, že miluje Boha, a nenávidel by bra­ta, luhal by. Veď kto nemiluje brata, ktorého vidí, ako môže mi- iovať Boha, ktorého nevidí?“ (1 Jn 4, 20.)

IC\mľovoť Milovať máme každého človeka, lebo a) každý človek každého je na obraz boží stvorený, b) všetci sme dietkami nášho človeka? Otca nebeského a c) Kristus Pán to prikázal.

„Moje prikázanie je, aby ste sa navzájom milovali, ako som vás ja miloval.'1 (Jn 15, 12.)

Bližného milujeme ako seba samého, keď mu preuka­zujeme všetko, čo my sami máme právo žiadať od iných, a nerobíme bližnému nič takého, čo by sme my sami ne­radi mali a nadovšetko, keď sa staráme o duševné spase­nie nášho bližného,

„Všetko teda, čo chcete, aby vám ľudia robili, aj vy im to robte. Lebo toto je. zákon í proroci.“ (Mt 7, 12.) „Kto obráti hrieš­nika s jeho bludnej cesty, zachráni mu dušu od smrti.1 ‘ (Jak 5, 20. i

Vlastností lásky k

**Láska naša k bližnému má byť:** 1. úprimná, 2. účinná,

bližnému. 3. nezištná a 4. všeobecná.

1. Láska naša je úprimná, keď bližného milutjeme na­ozaj a nielen naoko. Kto miluje bližného úprimne, ten tak v radosti ako aj v žalosti spolucíti s ním.

„Radujte sa s radujúcimi, plačte s plačúcimi!'' (Rim 12, 15.)

1. Láska naša k bližnému je účinná, keď ju prejavu­jeme skutkami.

„Dietky moje, nemilujte slovom, and jazykom, ale skutkom a pravdou." (1 Jn 3, 18.) Telesné a duševné skutky milosrdenstva.

1. Láska naša je nezištná, keď milujeme bližného nie pre vlastný prospech, ale pre Boha a pre neho samého.

„Keď chystáš hostinu, zavolaj si chudobných, mrzákov, chro­mých, slepých. A budeš blahoslavený, lebo sa ti nemôžu odplatiť. Dostaneš odplatu pri vzkriesení spravodlivých." (Lk 14, 13—14.)

1. Láska naša je všeobecná, keď nevytvárame z nej ani jedného človeka, či je to náš priate! alebo nepriateľ.

„Lebo ak len tých milujete, ktorí aj vás milujú, akú zásluhu máte?“ (Mt 5, 48.) hovorí Ježiš Kristus.

Zo všeobecnosti lásky nenasleduje, že všetkých ľudí máme rovnako milovať. Predovšetkým máme milovať tých, ktorí majú na to prirodzené právo. Sú to: a) naši rodičia, príbuzní a rodina, b) naši dobrodinci a priatelia, c) naši spoluobčania a len potom prídu ostatní ľudia.

„Teda kým máme čas, robme dobré všetkým, ale najmä prí­slušníkom svojej viery." (Gal 6, 10.)

Že máme milovať aj svojich nepriateľov, na to naj­lepší príklad nám dal sám božský Spasiteľ Ježiš Kristus. On odpustil svojim nepriateľom a modlil sa za tých, ktorí ho prenasledovali, ba ešte aj svoj život obetoval za nich. Aj nám prikázal, aby sme svojich nepriateľov milovali.

„Milujte aj svojich nepriateľov, robte dobre tým, ktorí vás nenávidia a modlite sa za svojich prenasledovateľov (a osočovate- ľov)." (Mt 5, 44.)

Ježiš Kristus žiada lásku k nepriateľovi a smierenie sa s nepriateľom ako podmienkou odpustenia.

„A odpusť nám naše viny, ako i my odpúšťame svojim vin­níkom. . : ak neodpustíte ľuďom, ani váš Otec neodpustí vám vaše poklesky." (Mt 6, 12—15.)

Láska k nepriateľovi žiada od nás, aby sme v srdci ■.vojom neprechovávali hnev proti nemu, aby sme potla­čili nenávisť a pomstivosť a aby sme mu preukazovali

Poriadok

kresťan.

lásky.

Láska k ne­priateľovi.

Čo žiada od. nás láska k nepriate­ľovi?

obyčajné dôlíazy lásky k blížnému, ako napr. odpovedať na jeho pozd!'av' nevyhýbať sa mu atď. Osobitné dôkazy lásky k nepriatel°v‘ preukazovať nie sme povinní, napr. dôverne sa s mm shovárať, navštíviť ho atď,, iba ak by

sme mali nádeí- že si ho tým získame.

Písmo sv. ŕovorí: nKeď tvoj nepriateľ má hlad, nakŕm ho: keď ho smädí, daj í3 mu vody napiť, lebo žeravé uhlie shromaždíš na jeho hlavu a Pí^ odplatí tebe. (Pnsl 25, 21——22.1

Dovolené íe nepriateľovi dať najavo, že jeho počína­nie nás bolí, 3 máme právo od nepriateľa žiadať zadosť­učinenie za uTPenú urážku, Keď je náš nepriateľ ochotný za bezprávie jiam učinené zadosť urobiť a prosí o odpuste­nie, povinní s®e s ním sa smieriť. Bolo by hriechom, keby sme mu odojf^' odpustenie, veď sa modlievame každo­denne: „ .. .aodpusť nám naše viny, ako aj my odpúšťa­me svojim vjmlkom. (Mt 6, 12.)

**IL pESATORO BOŽÍCH PRIKÁZANÍ.**

Prikázaná lásky k Bohu, k sebe a k blížnému ako aj povinnosti z phto prikázania plynúce obšírnejšie sú v De­satoro Božích prikázaniach a v Pätoro cirkevných priká­zaniach.

Desatoro Božích prikázaní znie:

1. Ja son Pán, tvoj; nebudeš mať iných bohov okrem mňa, a\*y s\* sa ™ klaňal.
2. Nevez.áeš mena božieho nadarmo,
3. Spomn al)Y si deň sviatočný svätil.

4 cjj 0t,a svojho i matku svoju,

1. Nezabie®-
2. Nezosi'dmš-
3. NepokPdneš.
4. Neprefekneš krivého svedectva proti blížnému svojmu.
5. Nepožŕdäš manželku bližného svojho.
6. Ani nežiadaš majetku blížneho svojho, ani ničo­ho, čo jeho je

Prvé tri pikázania obsahujú naše povinnosti k Bohu, a ostatnvoh s'dmn obsahuje povinnosti k sebe a k bliž- nému.

A) POVINNOSTI K BOHU.

Prvé prikázanie Božie,

,,Ja som Pán, Boh tvoj; nebudeš mať iných bohov okrem mňa, aby si sa im klaňal.“ (2 Mojž 20, 2>—3.)

Boh y prvom prikázaní prikazuje, aby sme ho ctili a len jemu ako najvyššiemu pánovi sa klaňali. Boha máme ctiť a) vnútorne a b) zovnútome.

1. .Vnútorná úcta božia.

Vnútorne ctíme Boha, keď v neho veríme, v ňom dú­fame a ho milujeme.

§ 30. O viere vôbec. Potreba viery.

Veriť vôbec znamená niečo za pravdu uznávať pre Pojem viery hodnovernosť svedkovu. Keď prijmeme niečo za pravdu pre hodnovernosť ľudskú, tak. je naša viera ľudská, keď však za pravdu pokladáme niečo pre autoritu božskú, tak je naša viera božská.

Kresťansky veriť znamená všetko za pravdu pokladať, čo Boh zjavil a skrze katolícku cirkev na verenie pred­kladá.

Čo máme veriť, to Boh zjavil skrze patriarchov, pro­rokov a konečne skrze svojho Syna Ježiša Krista. Ježiš Kristus toto zjavenie sveril cirkvi katolíckej, aby ho ne­porušené zachovala a všetkým ľuďom hlásala.

„Iďte teda a učte všetky národy... a naučte ich zachovávať všetko, čo som vám prikázal." (Mt 28, 19—20.)

Za pravdu máme pokladať, čo Boh zjavil, lebo Boh je prečo máia samá pravda, vševedúci a pravdomluvný, nemôže sa mý- veriť Bohu liť ani klamať. Máme veriť aj to, čo nám cirkev katolícka a Cirkvi? na verenie predkladá, lebo Ježiš Kristus udelil Cirkvi dar neomylnosti a výslovne žiada od nás, aby sme Cirkev po­slúchali.

„Keby ani cirkev nepočúvol, nech ti je ako pohan a mýtnik." (Mt 18, 17.) „A hľa, ja som s vami po všetky dni až do skončenia sveta." (Mt 28, 20.)

Potreba viery. Tak viera ľudská ako aj viera božská je nám nevyhnutne potrebná. Bez viery ľudskej sa vôbec neobídeme. Viera ľudská je základom pokroku a vzdela­nosti. Napr. dieťa verí rodičom, žiak učiteľovi atď.

Potreba

viery.

Čo žiada od nás viera?

Vlastnosti

viery.

Viera božská je človekovi potrebná, lebo je 1. pro­striedkom spásy a 2. je prikázaná.

1. Viera je prostriedkom spásy, lebo len pomocou vie­ry môžeme poznať svoj nadprirodzený cieľ a prostriedky, potrebné na jeho dosiahnutie.

„Spravodlivý z viery žije." (Gal 3, 11.)

1. Je prikázaná.

„Kto uverí a dá sa pokrstiť, bude spasený; ale kto neuverí, bude odsúdený." (Mk 16, 16.) „Bez viery však nie je možné páčiť sa Bohu, Kto totiž chce pristúpiť k Bohu, musí veriť, že Boh jestvu­je a dáva odmenu tým, čo ho hľadajú." (Zid 11, 6.)

Viera božská žiada od človeka:

1. obeta rozumu, lebo nám zjavuje veci a pravdy bož­

ské, ktoré často presahujú náš rozum (Tajomstvá viery). Ale rozum rád sa spiera proti tomu, aby niečo, uznal, čo nepochopuje. '

1. obetu vôle. Slobodná vôľa nás pobáda, aby sme tie pravdy prijali a podľa nich žili.

Z tejto príčiny je viera záslužná u Boha a Boh sku­točne sľubuje odmenu veriacim. „Kto uverí, .. . bude spa­sený." (Mk 16, 16.)

**§ 31. Vlastnosti viery a prostriedky na zachovanie viery.**

Aby sa naša viera Bohu páčila a nám prospela, musí byť: 1. všeobecná, 2. pevná, 3. živá a 4. stála.

1. Viera naša je všeobecná, keď veríme všetky zjave­né pravdy, ktoré cirkev katolícka hlása; nemá všeobecnej viery, kto len jedinú zjavenú pravdu popiera.

ď" **I**

**c MV**

„Naučte ich zachovávať všetko, čo som vám prikázal.1' <Mt 28, 20.)

2. Viera naša je pevná, keď veríme bez pochybnosti; kto len o jednej zjavenej pravde pochybuje, viera toho nie je pevná.

„Viem, komu som uveril, a som presvedčený, že on má moc zachovať až do onoho dňa, čo mi sverit." (Tim 1, 12.)

1. Viera naša je živá, keď žijeme tak, ako to viera žiada, čiže keď osvedčujeme svoju vieru skutkami.

„Viera bez skutkov je mŕtva!'1 (Jak 2, 26.)

1. Viera naša je stála, keď sme ochotní radšej všetko, ba aj život svoj obetovať ako od viery odpadnúť alebo ju zaprieť.

Príkiady sv. mučeníkov.

Prostriedky, ktorými sa viera ako čnosť božská v nás Prostriedky zachováva a rozmnožuje, sú: modlitba za dar viery, čas- tejšie vzbudzovanie viery, dôkladná znalosť právd nábo­ženských a konečne život podľa viery.

nie viery.

Poznanie náboženských právd. Nie je dosť le^i vše­obecne veriť, čo Boh zjavil, ale musíme sa usilovať, aby sme niektoré náboženské pravdy aj výslovne poznali, le­bo ich poznanie je pre spásu nevyhnutne potrebné.

Sem patrí predovšetkým šestoro právd hlavných ale- Hlavné bo základných. Sú to:

pravdy ná­boženské.

1. Boh je len jeden.
2. V Bohu sú 'tri osoby: Otec, Syn a Duch Svätý.
3. Syn Boží stal sa človekom, aby nás vykúpil.
4. Boh je spravodlivý sudca, ktorý dobrých odpláca a zlých tresce.
5. Duša človeka je nesmrteľná.
6. Milosť božia je pre spasenie potrebná.

Tieto máme výslovne vedieť a veriť, keďže sú zákla­dom kresťanského života.

Z hlavných právd nevyhnutne treba vedieť: 1. Boh je len jeden a 2. Boh je spravodlivý sudca.

Okrem týchto základných právd máme ešte vedieť: 1. apoštol­ské vyznanie viery, 2. Modlitbu Pána, 3. Pozdravenie anjelské, 4. Desatoro Božích prikázaní, 5. Pätoro cirkevných prikázaní, 6. se­dem sv. sviatostí a 7. hlavné pravidlá kresťanskej spravodlivosti-

Kto základné náboženské pravdy z vlastnej viny ne­pozná a súc na ne upozornený ani sa neusiluje ich poznať, hreší ťažko; ku sv. sviatostiam nemôže byť skôr pripuste­ný, kým o týchto pravdách nie je poučený.

Písmo sv, blahoslaveným menuje toho, kto sa usiluje získať si náboženské vedomosti. „Blahoslavený človek, ktorý nechodí do rady bezbožníkov,... ale v Pánovom zákone je vôľa jeho a o zá­kone jeho rozväzuje vo dne a v noci.“ (Ž 1, 1—2.)

Vyznanie Význanie viery. Vieru svoju sme povinní vyznával viery. Ježiš Kristus hovorí: „Kto ma vyzná pred ľuďmi, i ja ho vyznám pred svojím Otcom, ktorý je na nebesách." (Mt 10, 32.) Tento príkaz viaže však len v určitých okolno­stiach, hlavne: keď nám Cirkev vyznanie viery ukladá, keď sa zákonitá vrchnosť spytuje na naše vierovyznanie, alebo keď česť a sláva božia vyznanie viery priamo vy­žadujú. V takýchto okolnostiach bolo by ťažkým hriechom svoju vieru nevyznať. Ale sú okolnosti, keď nie sme po­vinní svoje náboženské presvedčenie dať najavo, napr. keď to žiadajú od nás ľudia, ktorí na to nemajú nijakého práva; ba často opatrnosť nám káže mlčať o viere, hlavne keď predvídame, že by naše vierovyznanie bolo zbytoč­né a že by mohlo vyvolať posmešné poznámky o viere, o Cirkvi a o Bohu. Sám Kristus Pán nás napomína: „Ne­dávajte psom, čo je sväté, ani nehádžte svoje perly pred svine, aby ich azda nepošliapaly svojimi nohami.“ (Mt 7,6.1

Môže Poznámka. Na otázku, či môže vzniknúť spor medzi vierou a vzniknúť vedou, odpovedá cirk. snem vatikánsky (1869—1870): „Hoci viera spor medzi prevyšuje rozum, predsa medzi vierou a rozumom nikdy nemôže vierou vzniknúť opravdivý spor, lebo ten istý Boh, ktorý zjavuje tajom- a vedou? stvá a vlieva vieru, dal duchu ľudskému svetlo rozumu. Ale Boh nemôže popierať samého seba, ani pravda nemôže odporovať prav­de. Zdanlivý spor vzniká obyčajne z toho, že buď články viery ne- boly pochopené a vykladané podľa smyslu Cirkvi, buď že vý­mysly domnienok (hypotéz) sa pokladajú za výroky rozumu.“ (Sess. III. ca. 4.) /

,,Polovíčatá veda odvracia od Boha, pravá a skutočná veda vedie k Bohu.“ (Baco Verulamský f 1626.)

§ 32. Hriechy proli viere.

Hriechy proti viere sú nedostatky vlastností, ktoré viera má mať. Proti všeobecnej viere hreší, kto menej ve­rí, ako má veriť, alebo neverí nič (nevera), kto verí viacej, ako je dovolené (povera) a kto len niektoré články viery prijíma a iné zavrhuje (kacírstvo). Proti pevnej viere sa prehrešuje, kto vo viere pochybuje. Proti živej viere hre- +■ ši, kto je vo viere ľahostajný (indiferentizmus). Z nedo­statku stálej viery vzniká odpadlíctvo (apostázá) a rozkol (schizma).

í. Neverou sa prehrešuje, kto z vlastnej viny neverí Nevera, v Boha a zjavenie božie.

Nevera nezavinená (záporná, materiálna) nie je hrie­chom. Tak napr. pohaní, ktorí o pravom náboženstva ešte nepočuli, tiež síce neveria v Boha, ale ich nevera nie je hriechom. Nevera zavinená (formálna) je ťažkým hrie­chom.

„Keby som nebol prišiel a nebol im hovoril, nemali by hrie­chu, ale teraz nemajú výhovorky pre svoj hriech" (Jn 15, 22,), ho­vorí Ježiš Kristus.

Prameňom nevery je hlavne pýcha, hriešny život, slabé ná­boženské vzdelanie atď. Druhy modernej nevery sú: ateizmus, ma­terializmus, panteizmus, racionalizmus a deizmus.

1. Poverou hreší, kto stvoreným veciam pripisuje taj- povera, nú moc, ktorej im Boh nedal.

Tak napr. poverou je na krku nosiť amulety a očakávať od nich záchranu od zlého; poverou je za nešťastné pokladať číslo 13 alebo deň piatočný, vykladať karty, ťahať planéty atď.

Ale nie je poverou nosiť so sebou obrázky alebo sošky svätých, mať ich v úctivosti a očakávať od nich účinky, ktoré im boly po­svätením dané.

1. Bludárstvom, čiže kacírstvom sa prehrešuje, kto Bludárstvo, tvrdošijne neverí pravdy, ktoré cirkev katolícka na vere-

nie predkladá.

Tvrdošijného kacíra, ktorý aj navonok, slovom a skutkom prejavuje svoj odpor proti pravdám Cirkvou hlásaným, Cirkev tresce vyobcovaním (exkomunikácia). Cod. J. C. can. 2314. § 1.

ľochvbo- 4 Pochybovaním vo viere hreší, kto pripúšťa myš- 'lienku, že by niečo mohlo byť nepravdou, čo Cirkev káže veriť. a \*

Chvíľkové vzniknutie pochybnosti vo viere nie je hriechom,

**I**ak proti tomu bojujeme! stane sa však hriechom, keď dobrovoľne ostávame v pochybnosti. Takto sa ľahko môže v človeku vyvinúť pochybovačnost náboženská.

Ľahostaj- 5. Ľahostajnosťou (indiferentizmus) vo viere sa pre- nosf' hrešuje, kto buď o nijaké náboženstvo nedbá, buď všetky náboženstvá pokladá za rovnako dobré a pravdivé.

Indiferentizmus je: a) teoretický a b) praktický, a) Indiferentizmus teoretický, ktorý všetky náboženstvá po­kladá za rovnako pravdivé, je nerozumný a hriešny. Nerozumný, lebo vyhlasuje učenia, ktoré si navzájom odporujú (viera katolícka, židovská, mohamedánska atď.) za rovnako pravdivé; je hriešny, lebo si neváži Syna Božieho, ktorý sám o sebe povedal: „Nato som sa narodil a nato som prišiel na svet, aby som vydal svedectvo pravde, Každý, kto je (priateľom) pravdy, počúva môj hlas!1' (Jn 18, 37.)

b) Indiferentizmus praktický záleží v tom, že človek, nedbajúc o nijaké náboženstvo, zanedbáva svoje náboženské povinnosti a ne­žije podlá náuky náboženskej.

Od náboženského indiferentizmu rozoznávame nábo­ženskú snášanlivosť (toleranciu), ktorá záleží v tom, že k osobe inoverca nemáme nijaký odpor, nažívame s ním v pokoji a v láske, hoci jeho blud neschvaľujeme.‘Takáto snášanlivosť je nielen dovolená, ale aj prikázaná príka­zom kresťanskej lásky.

Snášanli- vosť nábo - ženská.

Odpad­

líctvo,

Rozkol-

nictvo.

1. Odpadlíctvom (aposláza) hreší, kto sa dobrovoľne zrieka kresťanskej viery a neprijme buď nijakého vyzna­nia (bez vyznania) alebo stane sa vyznávačom nábožen­stva nekresťanského.
2. Rozkolníctvom (schizma) sa prehrešuje, kto sa od- trhuje od jednoty cirkvi katolíckej a neuznáva pápeža za hlavu Cirkvi, hoci v ostatnom by súhlasil s učením cirkvi katolíckej.

Rozkol a kacírstvo obyčajne bývajú spojené,

Zaprenie 8. Zapieraním viery hreší, kto z ľudskej slabosti asvo- viery- jím správaním so zreteľom na ľudí slovami alebo skutka-

mi chce vzbudiť u iných domnienku, že nie je kresťanom katolíkom. Takto hrešia aj tí, čo sa hanbia za svoju vieru, ktorí sa zúčastňujú na protináboženských sjazdoch, pre­javoch a prejavujú svoj súhlas s nimi. Takéto zapieranie viery býva obyčajne hriechom ťažkým.

„Kto ma však zaprie pred ľuďmi, i ja ho zapriem, pred svo­jím Otcom, ktorý je v nebesiach.“ (Mt 10, 33.)

Nech si nikto nemyslí, že zaprenäm svojho náboženského pre­svedčenia si získa úctu inovercov alebo nevercov; naopak, oni sami takýmto človekom opovrhnú. Keď niekto nemá dostatočnej odvahy, aby sa zastal svojej viery, keď ju v niektorej spoločnosti napádajú, na znak svojej nevôle nech aspoň opustí takú spoločnosť.

Nie je zaprením viery odprevadiť inoverca k hrobu, na so\_ báš, podívať sa na bohoslužby inovercov alebo zúčatnit sa na nich z dôležitého dôvodu, napr. z povinnosti úradnej, zo spolo­čenskej zdvorilosti atď. Ale ťažkým hriechom by bolo, keby sme to robili z nenávisti alebo z odporu proti cirkvi katolickej. Podobne je ťažkým hriechom, keď kresťan-katolík prijme niektorú sviatosť r. rúk nekatolíckeho duchovného, napr. uzavretie manželstva.

Nie je hriechom v dobe prenasledovania kresťanov ukryť sa a tak si chrániť život.

Našej viere nebezpečné je najmä, keď počúvame pro- Co je najmä

tináboženské reči, čítame, rozširujeme také spisy a no- nebezpečné

nagei viere9

viny a navštevujeme protináboženské spolky alebo sme ich členmi (Spolok slobodných murárov). Členstvo v ‘spol­koch protináboženských, hlavne v spolku „slobodných murárov" je Cirkvou prísne zakázané. Cirkevný pohreb sa odoprie tomu, kto zomrel ako člen spolku „slobodných murárov". (Codex cir. práva, can. 1240. § 1.)

Kto bez vážnych dôvodov a bez osobitného cirkevné­ho povolenia číta protináboženské knihy, obyčajne ťažko hreší, lebo sa vydáva nebezpečenstvu stratenia viery.

Sám Ježiš Kristus nás napomína, aby sme sa úzkostlivé strá­nili zlých ľudí, falošných a nevereckých: „Chráňte sa falošných prorokov, ktorí prichádzajú k vám v ovčom rúchu, znútra však sú dravými vlkmi.“ (Mt 7, 15.)

§ 33. **O kresťanskej nádeji a jej vlastnostiach.**

Kresťansky dúfať znamená pevne a dôverne očakávať, Pojem čo nám Boh ipre zásluhy Ježiša Krista prisľúbil. nádeje.

Boh nám pre zásluhy Ježiša Krista sľúbil blaženosť večnú a všetky prostriedky, ktorými ju môžeme dosiah­nuť.

Predmetom kresťanskej nádeje je teda predovšetkým život večný a potrebné prostriedky na jeho dosiahnutie, ako odpustenie hriechov, milosť božia (predmet hlavný), len potom pozemské majetky, pokiaľ nám pomáhajú ale­bo aspoň neprekážajú dosiahnuť naše spasenie (predmet vedľajší).

Predmet

kresťanskej

nádeje.

Pohnútka

nádeje.

Potreba

nádeje.

Vlastnosti

nádeje.

„Hľadajte teda najprv kráľovstvo (Božie) a jeho spravodlivosť, a toto všetko sa vám pridá." (Mt 6, 33.)

Dúfame od Boha, že vyplní, čo sľúbil, lebo je všemo­húci, najvýš dobrotivý a verný.

„Neochvejne sa pridŕžajme nádeje, ktorú vyznávame, lebo verný je ten, ktorý nám dal tento prísľub." (Žid 10, 23.)

Dúfame všetko pre nekonečné zásluhy Ježiša Krista.

„Jeden je. . Sprostredkovateľ medzi Bohom a ľuďmi, človek Kristus Ježiš, ktorý dal seba ako výkupnú žertvu za všetkých.1' (1 Tím 2, 5—6.)

Kresťanská nádej je na spasenie potrebná, lebo 1. je prostriedkom spásy a 2. od Boha prikázaná.

1. Nádej povznáša našu myseľ k veciam nebeským, pobáda nás k dobrým skutkom, pomáha nám zvíťaziť v po­kušení a premôcť ťažkosti života.
2. Ježiš Kristus prikázal nádej slovami: ,,Dúfaj, synu. odpúšťajú sa ti hriechy." (Mt 9, 2.)

Vlastnosti nádeje. Nádej kresťanská musí byť: 1. dob­re usporiadaná, 2, pevná, 3. účinná a 4. pokorná,

1. Nádej naša je dobre usporiadaná, keď smeruje pre­dovšetkým k večnej blaženosti a len potom k blahu čas­nému.

„Hľadajte teda najprv kráľovstvo (Božie) a jeho spravodli­vosť, a toto všetko sa vám pridá." (Mt 6, 33.)

1. Nádej naša je pevná, keď dúfame s dôverou a bez pochybnosti v tom povedomí, že Boh chce a môže nám dať, čo sľúbil.
2. Nádej naša je účinná, keď aj my sami zo všetkých síl sa pričiňujeme, aby sme dosiahli, čo dúfame.

„Proste a dajú vám. Hľadajte a nájdete. Klopte a otvoria vám." (Mt 7, 7.)

1. Nádej naša je pokorná, keď je spojená s povedo­mím našej hriešnosti a keď nie pre svoje zásluhy, ale pre zásluhy Ježiša Krista dúfame v Boha.

„Veru, veru, hovorím vám, keď budete v mojom mene pro­siť Otca o niečo, dá vám to,“ (Jn 16, 23.)

Kresťanskú nádej rozmnožujeme v sebe modlitbou, rozjímaním o blaženosti večnej a častým vzbudzovaním tejto čnosti.

§ 34. **Hriechy proti nádeji.**

i

Hriechy proti nádeji sú: 1. nedôvera, 2. zúfalstvo, 3. priveľké spoliehanie sa na vlastné sily a 4. opovážlivé spoliehanie sa na milosť Božiu.

1. Nedôverou sa prehrešuje, kto v niektorom jednôt- Nedôvera, livom prípade pochybuje, či mu Boh práve teraz chce ale­bo môže pomôcť.

Takto pochyboval Mojžiš, keď mal na pustatine vodu vyvo­lať zo skaly, učeníci Pána na rozbúrenom mori.

2. Zúfalstvom hreší, kto sa vzdáva každej dôvery v Bo- Zúfalstvo. Boha a domnieva sa, že mu Boh nemôže alebo nechce od­pustiť a pomôcť.

„Väčšia je moja neprávosť, než aby som zasluhoval odpuste­nie", povedal Kain Pánovi. (1 Mojž 4, 13'.)

3. **Na vlastné sily priveľa sa spolieha,** kto bez mlilosti

Opovážlivé spoliehanie sa na

vlastné sily.

Božej vlastnými silami chce dosiahnuť všetko, i večnú bla­ženosť.

„Bezo mňa nič nemôžete urobiť“, povedal Kristus Pán. (Jn 15, 5.)

„Kto si myslí, že stojí, nech si dáva pozor, aby nepadol!" ■íl Kor 10, 12.)

1. Opovážlivým spoliehaním na Božiu dobrotivosť hre­ší, kto vo všetkom na Pána Boha sa spolieha a sám nespra­ví nič, čo môže a má spraviť, alebo kto, spoliehajúc sa na zhovievavosť a milosrdenstvo Božie, v hriechu ostáva a s pokáním stále odkladá.

„Nehovor: zhrešil som a čo zlého sa mi prihodilo? Lebo Naj­vyšší je zhovievavý odplatíte!." (Sir 5, 4.)

Spoliehanie sa na Božiu dobrotivosť.

išanie Opovážlivému spoliehaniu na Boha sa podobá pokú- B°ha. §an}e B0ha. Týmto hreší, kto opovážlivé, bez dostatočných dôvodov žiada alebo očakáva od Boha zázraky.

Takýmto pokúšaním Boha boly stredoveké ordálie, čiže súdy božie. Ich základom bola síce dôvera v Boha, že Boh spravodlivú vec podporuje a nedopustí, aby sa nevinnému ukrivdilo, ale opo­vážlivosťou bolo oéakávat, že Boh vinu alebo nevinu zázrakom musí dokázať, a to tak, ako si to ludia žiadajú. Pre toto vystupo­vala Cirkev proti ordáliám tak prisne.

§ 35. Hriechy proti kresťanskej láske k Bohu.

Láske k Bohu sa prieči každý ťažký hriech, ktorým býva posväcujúca milosť v našej duši zničená.

Osobitné hriechy proti láske k Bohu sú: 1. lenivosť v službách božích, čiže lenivosť duševná a 2. nenávisť pro­ti Bohu,

Lenivosť 1- Lenivosťou duševnou hreší, kto nerád koná svoje duševná, modlitby a iné náboženské povinnosti a ľahkomyseľne ich zanedbáva pre námahu s nimi spojenú.

„A neužitočného sluhu vyhoďte do vonkajšej tmy; tam bude plač a škrípanie zubmi." (Mt 25, 30.)

Nenávisť 2. Nenávisťou proti Bohu hreší, kto proti Bohu a sva- \*k Bohu tým veciam prechováva v srdci odpor. Vzniká tým, že za- tvrdhvý hriešnik vidí v Bohu, ktorý zlo tresce, svojho ne­priateľa. Je to najhroznejší hriech proti najsvätejšiemu Bohu, keď človek Boha nenávidí pre jeho spravodlivosť a želá si, aby Boha vôbec nebolo. Z nenávisti sa vyvinie opovrhnutie Pánom Bohom.

Ťažko hreší proti Bohu i ten, kto proti nemu a jeho riadeniu reptá.

Nenávisť proti Bohu je svojou zlosťou hriechom priamo dia­bolským. Takýto nešťastník z nenávisti proti Bohu usiluje sa duše ľudské odviesť od Boha a zviesť k hriechu, prenasleduje Cirkev, tupi všetko, čo upomína na Boha a podporuje všetko zlo, každý hriech.

Chráňme sa hriechu proti láske. Písmo sv. hovorí: „Kto však nemiluje, zostáva v (moci) smrti.'\* (1 Jn 3, 14.)

B) **VONKAJŠIA ÚCTA BOZlA.**

§ 36. **Pojem a potreba vonkajšej úcty božej.**

Keď vnútornú úctu proti Bohu dávame najavo aj von­kajšími znakmi, povstane vonkajšia alebo zovnútorná úcta božia.

Pojem.

Potreba

vonkajšej úcty božej.

Co je modlitba.

Pána Boha sme povinní ctiť aj zovnútome, lebo:

1. Od Boha máme nielen dušu, ale aj telo, a preto aj telom sme ho povinní oslavovať.
2. V prirodzenosti ľudskej je, že svoje vnútorné city dávame najavo aj vonkajším spôsobom.
3. Vonkajšou úctou božou sa posilňuje vnútorná úcta božia. Zo skúsenosti vieme, že cirkevné obrady, nábožen­ské slávnosti roznecujú v nás ducha nábožného a povzná­šajú našu myseľ. Kto nerád má vonkajšie služby božie, ten obyčajne ani vnútorne nectí Boha.
4. Boh už v Starom zákone žiadal vonkajšiu službu božiu; v Novom zákone Ježiš Kristus slovom a príkladom nás učil, že Boha máme uctievať nielen vnútorne, ale aj zovnútorne. (Dvanásťročný Ježiš v chráme, posledná ve­čera.)
5. Už sv. apoštoli a prví kresťania konali verejné služ­by božie a Cirkev vo svojich prikázaniach priamo naria­ďuje účasť veliacich na vonkajších verejných službách božích.

Vonkajšia úcta božia musí byť spojená s úotou vnú­tornou, lebo ináč pred Bohom nemá nijakej ceny. Na ta­kúto úctu sa vzťahujú slová Ježiša Krista: „Tento ľud len svojimi perami ma ctí, ale jeho srdce je ďaleko odo mňa." (Mt 15, 8.)

Zovnútorne uctievame Pána Boha hlavne modlitbou a svätou bohoslužbou, ktorú nám cirkev svätá predpisuje.

**§ 37. O modlitbe vôbec. Potreba modlitby.**

Vynikajúcim úkonom úcty božej je modlitba. Modli­tba je nábožné povznesenie mysle k Bohu.

Číra myšlienka na Boha alebo rozmýšľanie o Bohu ešte nie je modlitbou. Na modlitbu je potrebná činnosť všetkých duševných schopností: rozumom sa k Bohu povznesieme, vôľou a citom sa s ním spojujeme.

K Bohu sa modlíme: 1. aby sme ho chválili, 2. jemu ďakovali alebo 3. aby sme od neho niečo prosili.

Podľa spôsobu, akým modlitbu konáme, rozoznávame: Koľkoraká a) modlitbu vnútornú, keď len v mysli zotrvávame v ná-jemodlltba;’ božných myšlienkach a citoch, b) zovnútornú, keď svoije vnútorné myšlienky a city aj vonkajším spôsobom (slova­mi alebo znakmi, ako napr. kľaknutie, prežehnanie sa) dá­vame najavo.

Jadrom modlitby je vnútorná modlitba. Modlitba slov­ná bez vnútorného povznesenia mysle k Bohu nemá nija­kej ceny, lebo vychádza len z úst.

„Tento ľud len svojimi perami ma ctí, ale jeho srdce je ďale­ko odo mňa.” (Mt 15, 8.)

Istým druhom vnútornej modlitby je rozjímanie (me- Rozjímanie, ditatio). Záleží v tom, že rozmýšľame o živote a utrpení Pána, o živote svätých, o posledných veciach človeka ale­bo o iných pravdách náboženských a pritom vzbudzujeme v sebe nábožné city a spasiteľné predsavzatia. Pri rozjí­maní človek rozumom sa usiluje poznať a pochopiť prav­du, ktorú si zvolil za predmet rozjímania, pamäťou spytuje svoju minulosť, ako vyhovel doteraz v živote svojom tej pravde, a konečne do budúcnosti robí dobré predsavzatia.

K vnútornej modlitbe môžeme počítať aj duchovné čítanie, , t. j. čítanie nábožných spisov, životopisy svätých atď. spojené s UL 0K ne uvažovaním o pravdách náboženských. Cl ame'

Slovná modlitba môže byť súkromná alebo verejná. Súkromnou modlitbou menujeme tú, ktorú konáme sami pre seba alebo ju konáme spoločne s inými, ale ako osoby súkromné, napr. spoločná ranná modlitba alebo stolová modlitba v nábožných kresťanských domácnostiach.

Verejnou modlitbou menujeme tú, ktorú koná du- Vereiná chovný so sborom veriacich z rozkazu a v mene Cirkvi. mocill,ba'

5 Petráä: Mravouka

Čiastkou tejto sú verejné bohoslužby. Spoločnú modlitbu Kristus Pán osobitne odporúčal slovami: „Kde sú dvaja alebo traja shromaždení v mojom mene, tam som i ja me­dzi nimi." (Mt 18, 20.)

Každá modlitba smeruje k Bohu, niektorá priamo, iná zasa nepriamo. Niekedy totiž obraciame sa priamo k Bohu, jeho prosíme o pomoc, inokedy zasa k svätým sa utiekame a prosíme ich o prihovorenie u Boha.

Prečo sa Potreba modlitby. Modlitba je potrebná každému člo- dutí vékovi, len co prišiel k užívaniu rozumu.

Modliť sa máme:

1. Lebo nám to Ježiš Kristus výslovne prikázal a prí­kladom svojím nás tomu učil.

,,Proste a dajú vám. Hľadajte a nájdete. Klopte a otvoria vám." (Mt 7, 7.)

1. Lebo len modlitbou dosiahneme potrebné milosti od Boha, aby sme mohli bohumilý život viesť a v dobrom až do konca zotrvávať.

„Keď teda vy, hoci ste zli, viete dávať dobré dary svojim de­ťom, o koľko skôr váš Otec nebeský dá Ducha Svätého tým, čo ho prosia." (Lk 11, 13'.)

Kedy sa Podľa napomenutia Ježiša Krista máme sa „vždy mo- máme dliť a nedať sa nikdy znechutiť." (Lk 18, 1.) Neustále sa modliť? modlíme, keď pri svojich prácach často na Boha myslíme a jemu obetujeme všetky svoje myšlienky, slová a skut­ky.

Máme sa modliť najmä ráno a večer, keď zvonia na modlitbu, pri službách božích, v čas pokušenia, pred jede­ním a po jedení a pred prácou i po práci.

Za koho sa Modliť sa máme predovšetkým za seba, ale krestan-

modhf? láska nám prikazuje, aby sme sa modlili za všetkých

ľudí, za živých a mŕtvych, za priateľov a nepriateľov, na­jmä za rodičov a dobrodincov, za duchovnú i svetskú vrchnosť.

„Predovšetkým nariaďujem, aby sa konaly prosby, modlitby, orodovania a vďaky za všetkých ľudí, aj za kráľov a za všetkých vysoko postavených." (1 Tim 2, 1—2.)

Všetko, za čo sa máme k Pánu Bohu modliť, obsahuje modlitba Pána, čiže Otčenáš. Okrem Otčenáša máme sa modliť najmä Po­zdravenie anjelské, sv. ruženec, litánie atď.

§ 38. **Vlastnosť a účinky modlitby.**

Ježiš Kristus slávnostne prisľúbil, že každá naša riad­ne konaná modlitba bude vyslyšaná. Pán Ježiš nás uistilr ,,Pýtajte si a dajú vám." (Lk 11, 9.) „Všetko, o čo budete prosiť v modlitbe s vierou, obsiahnete." (Mt 21, 22.)

Ale vyslyšaná bude len modlitba dobre a náležíte ko­naná.

Dobre a náležíte sa modlíme:

1. Keď sa modlíme za to, čo je na česť a chválu bo- Kedy sa

žiu a pre naše spasenie. modlime

1 dobre a

„Posväť sa meno Tvoje. Príď kráľovstvo Tvoje." (Mt 6, 9—10.) náležíte?

1. Keď sa modlíme v mene Pána Ježiša, t. j. keď sa do­volávame jeho zásluh a v nich skladáme svoju dôveru.

„Vera, veru hovorím vám, keď budete v mojom mene prosiť Otca o niečo, dá vám to." (Jn 16, 23.)

1. Keď sa modlíme a) pobožne, b) pokorne, c) dôver­ne, d) odovzdane do vôle Božej a e) vytrvale.
2. Pobožne sa modlíme, keď pri modlitbe na Boha Pobožne, myslíme a každej roztržitosti sa chránime.

„Pred modlitbou priprav svoju dušu a nebuď ako človek, ktorý pokúša Boha." (Sir 18, 23.)

Roztržitosť pri modlitbe je hriešna len vtedy, keď sme ju sami Roztržitosť zavinili a keď sa jej nebránime. Pobožnosť v modlitbe má sa javiť pri i vonkajším spôsobom, i j. v držaní tela, ako je napr. složenie rúk, modlitbe, kľačanie, k nebesám upretý zrak atď.

1. Pokorne sa modlíme, keď pri modlitbe máme na mysli svoju hriešnosť a nehodnosť.

„Modlitba pokorného preráža oblaky." (Sir 35, 21.)

1. Dôverne sa modlíme, keď pevne dúfame, že Boh Dôverne, vyslyší našu modlitbu, ak je naša žiadosť na naše večné spasenie.

„Verte, že všetko, za čo sa modlíte a žiadate, dostanete a stane sa vám." (Mk 11, 24.)

1. S odovzdanosťou do vôle Božej sa modlíme, keď Odovzda- úplne ponechávame na Pána Boha, na jeho sv. vôľu, kedy b^0^0 e a akým spôsobom nás vyslyší.

„No nie moja vôra, ale Tvoja nech sa stane." (Lk 22, 42.)

Vytrvale. e) Vytrvale sa modlíme, keď sa neprestávame modliť, ak nás Boh hneď nevyslyšal.

Podobenstvo o neodbytnom priateľovi. (Lk 11, 5—10.)

Cena modlitby, pravda, nezávisí od veľkosti modlitby, Čiže od množstva slov, ba niekedy práve zdĺhavá modlitba unavuje pozor- nost a veľa slov obyčajne býva bez vrúcnosti.

„Pri modlitbe nehovorte mnoho ako pohaní. Myslia totiž, že budú vypočutí pre svoje mnohé hovorenie." (Mt 6, 7.)

Účinky modlitby. Hlavné účinky dobrej modlitby sú:

Účinky

modlitby-

1. Spojuje nás s Pánom Bohom.

„Ani niet iného národa tak veľkého, ktorý by mal bohov k sebe tak blízkych, ako je náš Boh, prítomný pri všetkých našich prosbách." (5 Mojž 4, 7.)

1. Posväcuje nás a posilňuje v dobrom.

„Stúpte k nemu a rozjasníte sa a nebudú vaše tváre zahan­bené." (2 33, 6.) Príklad Judity, Estery, prvých kresťanov.

1. Teší nás a dodáva nám sily v nešťastí a v utrpení.

„A vzývaj ma v deň súženia: vytrhnem ťa a ty budeš ma velebiť." (Ž 49, 15.) Príklad Jóba.

1. Získava nám milosť vytrvať v dobrom až do kon­ca života.

Príklady sv. mučeníkov.

Sv. Augustín, majúc na zreteli účinky a úžitok modlitby, ho­vorí: „Recte novit vivere, qui novit recte orare = Dobre vie žiť, kto sa vie dobre modliť."

**§ 39. Úcta anjelov a svätých.**

Úcta anjelov a svätých Božích je úkon nepriamej úcty úČty božej. Táto úcta sa neprotiví prvému prikázaniu Božiemu, svätých, lebo svätých si len ctíme, ale sa im neklaniame.

Pojem

Podstatný rozdiel medzi úctou božou a úctou svätých je v tom, že 1. Boha ctíme alko najvyššieho Pána, svätých však ako jeho verných služobníkov. 2. Boha ctime pre neho samého, pre jeho nekonečnú dokonalosť, svätých však pre dobré vlastnosti a dary, ktoTÓ od Boha dostali.

Svätými menujeme osoby, ktoré vynikaly Cnostným životom, Koho me- zomrely v stave milosti posväcujúcej a dosiahly večné spasenie; nujeme pre túto príčinu ich Cirkev veriacim stavia za príklad čnostného svätým? života tu na zemi a odporúča ich za orodovníkov v nebi. Istota svä­tosti niektorej osoby spočíva vo vyhlásení sv. Stolice. Vyhlásený môže byť niekto za blahoslaveného (beatificatio) a za svätého (ca- nonisatio). Rozdiel medzi vyhlásením za blahoslaveného a vyhláse­ním za svätého je v tom, že úcta blahoslaveného dovoľuje sa len niektorému mestu, biskupstvu alebo krajine, kým úcta svätého sa nariaďuje pre celú Cirkev. Tieto vyhlásenia dejú sa na základe vyšetrovania života svätcovho a zázrakov, ktoré buď on sám urobil alebo ktoré sa stály na jeho prihovorenie. Toto vyšetrovanie je veľmi prísne a deje sa porotou (prísažným súdom), v ktorej za­sadajú kardináli, advokáti, lekári a iní učenci. Keď tento súd po do­konalom preskúmaní života patričnej osoby uzná niekoho za hodné­ho, aby bol vyhlásený za svätého, navrhne to vyhlásenie pápe­žovi. Vyhlásiť za svätého je výlučne právo pápežovo. Vyhlásenie za svätého menuje sa .„canonisatio'', lebo za svätého vyhlásený býva zapísaný do soznamu svätých. (Canon.)

Cirkev od nás žiada, aby sme anjelov a svätých ve- prečo rejne ctili. ctíme

Svätých ctíme preto, lebo viedli bohumilý život, sám svätých? Boh ich uctil a oslávil a orodujú za nás u Boha.

Úcta anjelov a svätých spočíva v tom, že ich pamiat­ku slávime, obdivujeme ich dokonalosť a vznešenosť, vzý­vame ich o prihovorenie u Boha, preukazujeme úctu ich obrazom a relikviám a najmä, že ich príklad nasledujeme.

Na znak úcty k svätým volíme ich mená pri svätom krste, niektoré veci, osoby, obce, ba aj celé krajiny sa oddávajú pod ich ochranu (patrón). Čítanie životopisov svätých a svätic Božích je nám veľmi osožné.

Pre úctu svätých svedči: 1. Písmo sv., 2. cirkevné de- ^ô\-odne- jiny a 3. zdravý rozum. ná?

1. Písmo sv.na mnohých miestach schvaľuje úctu an- p;smosv. jelov a služobníkov Božích; Boh ochraňuje svojich služob­níkov a tresce tých, ktorí im ubližujú; napr. Abrahám a Lót klaňajú sa anjelom (1 Mojž 18, 2.), žena Sunamitka klania sa prorokovi Eliášovi až k zemi (4 Kŕ 4, 37.), nezdarné deti betelské, ktoré sa posmievajú prorokovi Eli- zejovi, roztrhajú medvede (4 kr 2, 23.). atď. Nový zákon hovorí najmä o úcte P. Márie. (Pozdravenie anjelské, po­zdravenie Alžbety.)

Dejiny 2. Dejiny cirkevné svedčia, že Cirkev od najstarších c r evne. počnúc uctievala svätých, slávila výročnú pamiatku ich smrti (dies natalis), na uctievanie svätých budovala chrámy, stavala oltáre a na ich poctu slúžila sv. omše.

Rozum. 3. Zdravý rozum tiež je pre úctu svätých, lebo keď svet uctieva vynikajúce a záslužné osoby, na ich poctu usporiada slávnosti, ozdobuje ich hroby a pomníky atď., aj Cirkev má právo a môže uctievať osoby, ktoré svojím bohumilým a čnostným životom vynikaly. Cnosti svätých vždy zasluhujú úctu.

Užitoč- Konečne úcta svätých je nám užitočná. Svätí nám slú- nosť úcty. žia za príklad kresťanského a čnostného života a orodujú za nás u Boha.

Sv. Pavol nás napomína: „Buďte mojimi nasledovateTmi,

[ako i ja som Kristovým!]." (1 Kor 4, 16.)

Z tých dôvodov cirkev svätá na sneme tridentskom vyhlásila „Bonum atque utile esse suppliciter sanctos in- vocare — Je dobré a užitočné svätých nábožne o pomoc vzývať." (Sess. 25.)

**§ 40. Nadúcta Rodičky Božej.**

Prečo ctí- Zpomedzi anjelov a svätých Božích najväčšmi ctíme me zpo- preblahoslavenú P. Máriu, a to preto, lebo

medzi sva- . ».

tých naj- 1- je Matka Božia,

viac Pan- 3, plnosťou milosti a svätosti života prevyšuje vše- nu Máriu? anje]ov a svätých,

1. jej prihovorenie je u Boha najmocnejšie.
2. Panna Mária je Matka Božia, a preto vyniká nad anjelmi a svätými svojou dôstojnosťou.

Alžbeta nazvala P. Máriu „Matka môjho Pána“. (Lk 1, 43.) Cirk. snem efezský (r. 431) menuje Pannu Máriu „Bohorodičkou", le­bo porodila toho, ktorý je Boh a človek v jednej osobe.

1. P. Mária prevyšuje všetkých anjelov a svätých Bo­žích milosťou a svätosťou života; od Pána Boha bola zpo­medzi všetkých ľudí a anjelov vyznačená.



Boh, vyvoliac P. Máriu za matku svojho Syna, zachránil ju od äkvrny dedičného hriechu; nemala ani najmenšieho hriechu osob­ného, ale bola plná milosti a skvela sa všetkými čnosťami. Anjel Gabriel ju menuje „milosti plnou". (Lk 1, 28.) Podlá nábožnej kres­ťanskej tradície Boh hneď po smrti Márie vzkriesil jej mŕtve telo, prijal ju do neba a učinil ju Kráľovnou nebies. Sviatok Nanebevza- tia P. Márie (15. aug.) od najstaršich dôb slávi sa v celej Cirkvi.

■3. P. Mária svojím príhovorom u Boha zpomedzi vše­tkých svätých najviac môže dosiahnuť.

Prosba P. Márie už na zemi mala veľký vplyv u jej Syna. Napr. v Káne Galilejskej na jej prosbu premenil vodu na víno. Tým viacej môže urobiť jej prihovorenie za nás v nebi, lebo Ježiš Kristus na dreve kríža nám ju po­ručil za našu matku ,,Hľa, Matka tvoja". (Jn 19, 27.) a nás odporúčal pod jej mocnú ochranu. („Hľa, syn tvoj.")

Z uvedených príčin P. Mária bola od najstarších kresťan­ských dôb počnúc nad všetkých svätých uctievaná. O tejto veľkej a po celom kresťanskom svete rozšírenej úcte mariánskej svedčia:

Mariánska úcta je roz­šírená po celom sve­te kresťan­skom.

al Mnohé chrámy, oltáre, obrazy venované jej úcte a veľké množstvo pútnických miest mariánskych.

Významnejšie pútnické miesta sú: V Štajerskú Mariazell (r. 1157), v Poľsku Czenstochova (r. 1382), vo Francúzsku Lourdes (r 1858), v Čechách Stará Boleslav (r. 1160), na Morave posvät­ný Hostýn u Bystrice (r. 1240), na Slovensku Saštín, Staré Hory (XV. ston) atď.

1. Úcte P. Márie je v kresťanskom svete zpomedzi všetkých svätých najviacej sviatkov zasvätených (viď § 67.), ba celé me­siace (máj, okt.) sú zasvätené jej úcte.
2. Kresťanské národy a jednotlivci vo svojich potrebách čas­to sa utiekali k P. Márii, o pomoc ju vzývali, napr. v bojoch proti Tatárom, Turkom a iným nepriateľom (Napr. pri posvätnom Hostýne roku 1242, pri Lepante 1571, pri Viedni 1683 atď.). P. Má­rii bola pripisovaná veľká pomoc, odtiaľ je názov „auxilium chris- tianorum‘' = pomocnica kresťanov.
3. Svätí Otcovia a sväti všetkých storočí boli veľkými ctiteľ­mi P. Márie a velebili ju vo svojich dielach. Napr. sv. Irene j (t 202), sv. Bernard (t 1153), sv. Bonaventúra (t 1274), sv. Dominik (t 1221) a iní.

Mariánska úcta bola v celom kresťanskom svete vždy rozšírená, bola prameňom nesčíselných dobrodení tak pre jednotlivcov ako aj pre rodiny, ba i pre celé národy. Ma­riánska úcta povýšila ženu na dôstojnosť ľudskú; táto úcta viedla kresťanskú pannu k čistote mravov, kresťan-

Význam úcty ma­riánskej.

skú ženu k vernosti a matku k trpezlivosti, k láske a obe­tavosti; mariánska úcta nadchla mnohé duše, že vstúpiac do stavu rehoľného celý svoj život venovaly ošetrovaniu chorých atď.; mariánska úcta dávala podnet stredovekým básnikom, maliarom a umelcom ku krásnym tvorbám umeleckým a aj dnes táto úcta povzbudzuje mnohých k svätému a bohumilému životu.

**§ 41. tJcta ostatkov a obrazov svätých.**

potom predmety, ktoré boly v blízkom spojení s Kristom Pánom alebo so sv. osobami, napr. sv. kríž, mučiace ná­stroje atď,

ostatky P°d ostatkami, čiže relikviami svätých rozumieme svätých? predovšetkým pozostatky tiel svätých a svätíc Božích

Ostatky svätých ctíme:

Prečo ich ctíme?

1. lebo Boh skrze ne mnohé zázraky urobil,
2. lebo telá svätých boly kedysi chrámom Ducha Sv. a raz z mŕtvych vstanú.

ho svätého.

lieta ostatkov svätých vzťahuje sa na osobu patričné­

Písmo sv. vypráva a cirkevné dejiny nám svedčia o mnohýc:' zázrakoch, ktoré Boh urobil skrze ostatky svätých. Tak napríklad dotknutím sa kostí Elizeových ožila mŕtvola (4 Kr. 2, 14.), žena dotkla sa okraja rúcha Spasitelovho a bola uzdravená (Mt 9, 22.: o sv. Pavlovi vypráva Písmo sv.: „Boh spôsobil aj neobyčajné zá­zraky rukami Pavla, takže si ludia odnášali šatky a zástery s jeho tela na chorých a choroby odstupovaly od nich.'' (Sk 19, 11—12

Každé ostatky svätých musia byť Cirkvou overené, t. j. skôr než by boly na verejné uctievanie -vystavené, mu­sia byť preskúmané a za pravé uznané (litterae autenti- cae); len takýmto ostatkom je dovolené preukazovať ve­rejnú úctu. Kupčiť s ostatkami svätých je snemom trident­ským prísne zakázané. (Cod. J. C. can. 2326.)

Obrazy svätých. Pod svätými obrazmi rozumieme vy­obrazenia Ježiša Krista a svätých kresbou, maľbou, so­chou, ďalej vyobrazenie niektorého deja biblického alebo znázornenie niektorej pravdy náboženskej.

Obrazy svätých ctíme, lebo nám predstavujú Krista Pána, svätých alebo niečo ctihodného a povzbudzujú nás k pobožnosti.

Úcta obrazov svätých je podstatne rozdielna od úcty božej a od úcty svätých. Kým Boha uctievame pre jeho nekonečnú dokonalosť a svätých ctíme ako priateľov Bo­žích pre čnostný život, zatiaľ obrazy máme v úctivosti len preto, že nám predstavujú tých, ktorých chceme uctiť. Preto úcta obrazov nevzťahuje sa na obraz ako na pred­met, ale vzťahuje sa na zobrazené osoby.

Úcta sv. obrazov.

Ani takzvaným obrazom milostivým, čiže zázračným (magi- nes thaumaturgicae) nepripisujeme nijakú vnútornú moc. Obrazmi milostivými menujeme tie obrazy, pred ktorými alebo na ktorých sa stály zázraky. Keď k takýmto obrazom putujeme a pred nimi sa modlíme, dôveru svoju neskladáme v obrazoch, ale v toho svätého, ktorého nám obraz predstavuje. Pred takýmto obrazom modlíme sa s väčšou dôverou ako pred inými.

Úcta obrazov nie je modlárstvom ani poverou, ale je úctou prirodzenou a dovolenou. O tom svedčí: 1. Písmo sv., 2. cirkevná tradícia a 3. rozum.

Úcta sv. obrazov je dovolená.

1. Písmo sv. schvaľuje úctu obrazov, ale zakazuje sa im klaňať. (2 Mojž 20, 4—5; 3 Mojž 26, 1.) Boh nariadil Mojžišovi, aby vo svätyni k arche úmluvy postavil dvoch zlatých cherúbov. (2 Mojž 15, 18.)
2. V Cirkvi od najstarších dôb sa uctievaly sv. obrazy, ako o tom svedčia objavy v rímskych katakombách.

Starokresfanské obrazy môžeme rozdeliť: a) na symbolické a b) na historické.

1. Symbolické sú napr. monogram kríža a mena Ježišovho, obraz dobrého pastiera, baránka, ryby, rozsievača atď., ktoré sa

' vzťahujú na Ježiša Krista; Cirkev je znázornená domom na skale vystaveným alebo lodičkou; spravodlivosť Božia vážkami, duša holubicou atď.

1. Historickými obrazmi sú znázornené jednotlivé osoby ale­bo deje zo Starého a Nového zákona. Napr. Noe s korábom, obe­tovanie Izáka, Mojžiš, Jonáš, obraz Ježiša Krista, rozmnoženie chle­ba, obraz P. Márie atď.

Cirkev vždy hájila úctu sv. obrazov. Na sneme nicej- skom II. r. 787. vyslovila cirk. kliatbu nad obrazoborca- mi. Úctu sv. obrazov proti protestantom chránila na ciiik.

sneme tridentskom r. 1545—1563. (Úctou svätých obrazov zapodieva sa Cod. J. C. v can. 1280 a nasl.)

1. Úctu svätých obrazov schvaľuje aj rozum ľudský. Keď máme v úctivosti obrazy svojich rodičov, priateľov a dobrodincov, obrazy o Cirkev a vlasť zaslúžilých mužov, tým viacej máme mať v úctivosti obrazy Pána a obrazy jeho svätých.

Rozum.

Obrazy svätých ctíme tým, že ich vo svojich príbytkoch umies­time na poprednom mieste, ozdobíme ich, pred nimi svoju hlavu obnažíme a pred nimi sa modlíme. Sväté obrazy sú najkrajšou a najdôstojnejšou ozdobou kresťanských príbytkov.

§ 42. **Hriechy proti úcte božej.**

Hriechy proti úcte božej sú: 1. modlárstvo, 2. vešte­nie, 3. kúzelníctvo, 4. svätokrádež a 5. svätokupectvo.

1. Modlárstva sa dopúšťa, kto stvorenej ailebo urobe­nej veci preukazuje takú úctu, aká patrí len Bohu.

**Modlár­**

stvo.

Vedomé modlárstvo je ťažkou urážkou Boha. Modlárstvo je u pohanov (slnko, zvieratá, oheň, sochy atď.) a často sa vyskytovalo aj u Židov, napr. klaňanie sa zlatému teľaťu (2 Mojž 32.). Zbož­ňovanie človeka (panteizmus) a zbožňovanie prírody (materializ­mus) je istým druhom modlárstva. Sv. Pavol ap. k modlárom pri­počíta aj lakomcov, ktorí lipnú na svojom majetku, lebo ich bohom sú peniaze. (Ef 5, 5., Kol 3', 5.)

1. Veštením (diivinatio} hreší, kto výslovne aiejbo mlč­ky dovoláva sa pomoci zlého ducha, aby mohol skúmať a dozvedieť sa veci tajné a skryté.

Veätenie.

Takéto boly napr. pohanské veštby (oracula), veštenie z vnú­torností zvierat, z letu vtákov, z tvári alebo z ruky človeka, vy­kladanie karát atď.

1. Čarami alebo kúzelníctvom (mágia) sa prehrešuje, kto pomocou zlého ducha chce konať veci zázrakom po­dobné.

Čary, kú­zelní ctvo.

Pravé zázraky môže konať len Boh, ale zázrakom podobné divy môže konať aj zlý duch. Svedčí o tom Písmo sv., napr. keď Aron hodil svoju palicu pred Faraóna a premenila sa na hada, to isté robili aj čarodejníci egyptskí. (2 Mojž 7, 10—11.) I skutky ap.

spomínajú istého Šimona čarodejníka zo Samárie, ktorý svojimi čarami mámil ľudí. (Sk 8, 11.)

Od tohto kúzelníctva hriešneho (magia atra) sa líši kúzelníctvo dovolené, čiže biele (magia alba), ktoré záleží v tom, že niekto obratnosťou a optickým klamom koná podivné veci, aby iných ob­veselil.

Poverčivému vešteniu podobný je špiritizmus. Je to úsilie Spiritiz- nadviazať styky s dušami zomrelých a s inými duchami a dozve- mus. diét sa od nich veci tajné a skryté. Odtiaľto je aj meno špiritizmus (spiritus = duch). Takéto pokusy sa dialy už za starodávna; v Pís­me sv. čítame, že kráľ Šavol skrze istú ženu si dal predvolať du­cha Samuelovho (1 Kr 28, 7.). I u Indov, Číňanov, Rimanov a Gré­kov sa stretáme s podobnými pokusmi. (Tancujúce stolce.)

Základ pre moderný špiritizmus bol daný v Amerike. V roku pôvod 1848 dcéry istej rodiny Foxovej v Hydesville častejšie počuly pra- tnoderné- videlné klopanie na stenách svojho príbytku. Hneď to pripisovaly hošpirítiz-. neznámej bytosti duchovnej. Na ich otázku klopajúca bytosť vy- mu. javila (ushovorenými značkami), že je duchom podomového obchod­níka, ktorý pred niekoľkými rokmi bol v tom dome zavraždený a jeho telo v pivnici bolo ppchované. A skutočne na označenom mies­te našli pozostatky ľudskej mŕtvoly. (Axakov: Animizmus a špiri-, tizmus.) Od toho času sa špiritizmus v Amerike rýchle šíril a za krátky čas dostal sa aj do Európy. Utvoril sa veľký počet špiritis­tických krúžkov, ktoré vzaly na seba pomaly ráz náboženských spoločností,

Špiritisti obyčajne na spoločných zasadnutiach vyvolávajú Špiriti- duchov. Toto vyvolávanie (citovanie) duchov deje sa obyčajne po- stické mocou osoby na to spôsobilej, ktorá sa stane prostredníkom (mé- schôdzky, dium) medzi duchom a prítomnými, upadne do akéhosi zvláštneho bezvedomia, v ktorom vraj vyvolaný duch skrze neho hovorí. Du­chom predkladajú sa rozličné otázky, na ktoré oni odpovedajú spô­sobom napred ustanoveným, napr. klopaním, údermi, písmenami alebo aj slovami.

V takýchto špiritistických shromaždeniach dejú sa niekedy po­divné veci, počuť hudbu a rozličné nepochopiteľné hlasy, ukazujú sa rozličné svetlá, ťažké predmety sa ľahko hýbu a ľahké stanú sa nehybnými atď. Otázka špiritistických zjavov dosiaľ nie je cel­kom riešená. Isté je, že veľká čiastka špiritistických zjavov je klam a podvod, ktorý je umožnený obratnosťou usporiadateľovou alebo prefíkanosťou médiii, potom veľkou ľahkovernosťou a po­dráždenou obrazotvornosťou účastníkov. Tento klam je umožnený najmä tým, že zasadnutia dejú sa vo tme alebo v polotme, že uspo­riadatelia dobre sa vyznajú v rozličných eskamotérskych prakti­kách a dôverujúcich účastníkov ľahko podvedú. Mnohé vynikajúce médiá boly usvedčené z podvodu. I fotografie duchov boly podvodne zhotovené. Zo špiritistických zjavov mnohé sa dajú vysvetliť pri­rodzene.

Ale sú zjavy, pri ktorých ťažko je dokázať podvod a ktoré prirodzeným spôsobom nemožno vysvetliť; že by však tie zjavy a odpovede boly od duchov dobrých, to predpokladať a pripustiť ne­možno, lebo ich výroky o posmrteľnom živote si veľmi odporujú, ich reči sú často rúhavé, bludárske a bezbožné. Ak pri špiritizme pri­pustíme činnosť duchovnú, tak to môže byť len činnosť zlého ducha.

Cirkev svätá prísne zakazuje svojim veriacim akúkoľvek ú- časť na špiritistických zasadnutiach a pokusoch. Pestovanie a oddá. vanie sa špiritizmu škodí telesnému a duševnému zdraviu. U mno­hých špiritizmus zavinil rozrušenie nervov, nespokojnosť duše a vohnal ich do zúfalstva a šialenstva.

Hypnotiz- Špiritisti pri svojich pokusoch často používajú hypnotizmus a mus zasa naopak, mnohí hypnotizéri zaoberajú sa špiritizmom, a preto mnohí ľudia si myslia, že špiritizmus a hypnotizmus sú zjavy prí­buzné. V skutočnosti nie je tomu tak, lebo hypnotizmus sa dá vy­svetliť prirodzeným spôsobom, teda nie je nijakou poverou.

Hypnotizmus je akási umele vyvolaná porucha nervová so zjavmi letargickými a somnambulickými. Najmä pozoruhodné sú zjavy somnambulické, ktoré pre svoju podobnosť so spánkom me­nujú sa hypnózou (grécky hypnos = spánok). Človek, ktorý tieto zjavy vyvoláva, je hypnotizér, a na ktorom sa vyvolávajú, je pa­cient. Názov médium je tu nesprávny.

Proti svojej vôli nikto nemôže byť hypnotizovaný. Keď osoba náchylná k hypnotickému spánku svolí k hypnotizovaniu, dosta­ne sa úplne do moci hypnotizéra, ktorý ju čírym pohybom môže uspať. Tento spánok stupňuje sa v úplnú bezcitnosť, osoba stratí vedomie svojho ja a slobodnú vôľu. Pritom však vidí, počuje, javí vedomosti, ktoré v normálnom stave nemala a slepo plní rozkazy hypnotizéra. Keď sa z hypnotického spánku precíti, nevie o ničom.

O hypnotizme sú rozličné mienky. Mnohí zastávajú hypnotiz­mus a tvrdia, že jeho pomocou najmä nervové choroby sa dajú vy­liečiť, iní zasa zatracujú hypnózu pre jej zhubné následky, ktoré najmä po častom opakovaní prichádzajú: ako trvalé porušenie ner­vovej sústavy, bolenie hlavy, zoslabenie, osprostenie atď.

Hypnóze sa podrobiť odporúča sa len v tom prípade, keď to svedomitý a učený lekár pokladá za potrebné. Hypnotizovať bez dostatočného dôvodu, napr. len zo zábavy, nie je dovolené. Hypno­tizovať smie len lekár. (Č. z tr. § 3'43.)

Sväto- 4, Svätokrádež pácha, kto Bolru zasvätené osoby, mies- kradež. ta vecj zneuctí a najmä kto niektorú sviatosť ne­

hodne .prijíma.

Babylonský kráľ Baltazár pri hostine zneuctil posvätné nádoby ulúpené z chrámu jeruzalemského, a preto ho Boh potrestal. (Dan 5, 3.) V Novom zákone Pán Ježiš vyhnal z chrámu predavačov a peňazomencov. (Jn 2, 15.)

5. Svätokupeclvom alebo simóniou sa prehrešuje, kto dobro duchovné alebo veci s dobrom duchovným spojené za peniaze alebo hmotný osoh predáva, prípadne kupuje. Simónia má meno od čarodejníka Šimona, ktorý apoštolom ponúkal peniaze za udeľovanie duchovnej moci. (Sk 8, 18.)

Simóniou hreší aj ten, kto za peniaze alebo inú hmot­nú obsluhu nadobudne si cirkevný úrad alebo ho za pe­niaze udeľuje {v cirk. dejinách: Boj o investitúru), kto roz­ličné predmety nad ich skutočnú cenu drahšie predáva preto, že sú posvätené alebo že obsahujú pozostatky svä­tých.

Sväto-

kupectvo.

**Druhé prikázanie Božie.**

Nie je svätokupectvom dať kňazovi dar z príležitosti odbave­nia sv. omäe alebo z príležitosti vysluhovania sv. sviatostí a sväte- nín (omšové štipendium, štólové poplatky). Tento dar nie je poplat­kom za sv. omšu a sv. sviatosti, ale je príspevkom na výživu ducho­venstva. Sv. Pavol apoštol hovorí: „Neviete, že tí, čo bohoslužby vykonávajú, z bohoslužobných pokrmov aj jedia? Že ti, čo slúžia pri oltári, s oltára majú svoj podiel? Tak aj Pán ustanovil, aby z blahozvesti žili tí, čo blahozvesť hlásajú." (1 Kor 9, 13—14.)

„Nevezmeš mena Božieho nadarmo.'1 (2 Mojž 20, 7.)

**§ 43. ťlcta mena Božieho a hriechy proti nej.**

Pod menom Božím rozumieme každé slovo, ktorým sa označuje Boh, bytosť najdokonalejšia, alebo niektorá z božských osôb, ako i Spasiteľ sveta Ježiš Kristus.

Podľa učenia Cirkvi katolíckej pod menom Božím máme roz­umieť nie z písmen a zo slabík složené meno, ale hlavne Velebnosť Božiu.

V druhom prikázaní Boh nám káže svojmu božskému menu preukazovať príslušnú úctu a zakazuje všetko, čo jeho sväté meno uráža.

Kedy pre-

Menu Božiemu preukazujeme patričnú úctu: ukazujeme

úctu menu

1. Keď ho vždy úctivé vyslovujeme. Božiemu?

Židia mali veľkú úctu k menu Božiemu. Meno Pána „Jahve“ len najvyšší kňaz smel raz za rok vysloviť. „Veľké je meno moje medzi národmi... hovorí Pán zástupov." (Mt 2, 11.)

Najmä úctivé máme vyslovovať meno: Ježiš, meno to nášho Vykupiteľa, lebo „niet pod nebom iného mena, daného ľuďom, v ktorom máme byť spasení." (Sk 4, 12.) Sv. Pavol ap. píše: „Preto ho Boh povýšil a dal mu meno nadovšetky iné mená, aby sa na meno Ježiša skláňalo každé koleno na nebi, na zemi a v podsvetí." (Flp 2, 9—10.)

1. Keď ho vrúcne a dôverne o pomoc vzývame.

Najmä pri práci, v pokušení a v utrpení máme o pomoc vzývat meno Pána. Cirkev sv. dôležité úkony koná v mene Božom; v tom­to mene udeľuje všetky sviatosti a žehnania. V mene Božom začí­najme aj my svoje práce, v pokušeniach a v trápení dôverne vy­slovujme meno Ježiš. V mene Ježiša máme prosiť dobrodenia od Otca nebeského. „Keď budete v mojom mene prosiť Otca o niečo, dá vám to“, hovorí sám Ježiš Krstus. (Jn 16, 23.)

1. Keď Boha náležitou prísahou za svedka voláme.
2. Keď Bohu učinené sľuby verne plníme.

**Meno Božie zneuctieva:**

Zneuctie- vanie me­na Božie-

ho.

1. Kto meno Božie neúctivo vyslovuje,
2. kto sa rúha Bohu,
3. kto zlorečí, čiže preklína,
4. kto hriešne prisahá,
5. kto Bohu učinený sľub nesplní.

Neúctivé j. Meno Božie alebo iné posvätné mená neúctivo vy- vysiovc sjovuj6i kto ich ľahkomyseľne, či už len na výraiz podivu alebo netrpezlivosti, alebo v hneve vyslovuje.

Obyčajne býva to ľahký hriech, keď vyslovenie mena Bo­žieho nie je spojené s kliatbou alebo s rúhaním sa Bohu. Keď meno Božie vyslovujeme v utrpení alebo v pokušení, aby sme na­dobudli útechy a sily, to nie je hriech, ale dobrý skutok, modlitba.

1. Bohu sa rúha, kto o Bohu, o svätých Božích alebo o svätých veciach potupne sa vyslovuje, Boha a svätých zneucťujúce spisy píše, s radosťou ich číta a úmyselne ta­kými Boha urážajúcimi myšlienkami sa zaoberá.

Rúhanie sa Bohu je ťažkým hriechom. „A kto by sa rúhal me­nu Pánovmu, smrťou nech umrie: kamením nech ho zahádže ce­lá obec, či to bude domáci alebo cudzí.'1 (S Mojž 24, 16.)

1. Zlorečením a či preklínaním hreší, kto sebe, blíž- zloreče­nému alebo aj nerozumným tvorom od Boha zlé žiada. nie-

Preklínanie môže byť malým hriechom v tom prípade, keď nie je spojené s rúhaním sa Bohu a keď pochádza zo zvyku. Temer každý národ má svoj vlastný spôsob preklínania a zlorečenia.

Kliatby sa máme chrániť, aby sa nestala u nás zlým zvykom. „Ani ohováranie neobsiahnu kráľovstva Božieho'', hovorí sv. Pavol apo­štol. (1 Kor 6, 10.)

1. Prísaha a
2. slub vyžadujú obšírnejšie vysvetlenie, preto nimi sa treba osobitne zapodievať.

§ 44. **Prísaha.**

Prisahať znamená vševedúceho Boha za svedka volať, Pojem že pravdu hovoríme alebo že chceme splniť, čo sľubujeme. Prisahy-

Podľa obsahu prísaha môže byť: 1. potvrdzujúca, kto­rou potvrdzujeme pravdivosť svojej reči, napríklad prísa­ha svedka pred súdom, 2. sľubujúca, ktorou voláme Boha za svedika, že úprimne chceme dodržať, čo sľubujeme. Ta­káto je napr. prísaha služobná.

Prísahe je podobné zaprisahanie alebo zaklínanie (adiuratioj. Zaklína- Je to vzývanie Boha alebo svätých preto, by sme niekoho pohli nie- nie. čo konať alebo nekonať. Zaprisahanie sa líši od prísahy tým, že sa tu nedovolávame Boha, aby dosvedčil pravdivosť našich slov, ale dovolávame sa Boha, aby niekto z úcty a z bázne k nemu dal sa pohnúť k nejakému činu. Takto zaprisahal veľkňaz Kajfás Krista Pána: „Zaprisahám ťa na živého Boha, aby si nám pove­dal, či si Ty Mesiáš, Srn Boží?" (Mt 26, 63.)

Podľa spôsobu je prísaha: a) slávna, ktorá sa koná pred cirkevným alebo svetským úradom a je spojená s ná­boženskými obradmi (pred krížom, na evanjelium, po­zdvihnutím troch prstov pravej ruky atď.), b) jednoduchá, ktorá sa koná jednoduchými prísažnými slovami alebo po­daním ruky, bez osobitného obradu.

Obe prísahy majú jednakú platnosť a záväznosť vo svedomí, hoci nemajú rovnaké následky právne. Krivá prísaha slávne kona­ná býva trestaná tak cirkevnou ako aj svetskou vrchnosťou. (Cod. í. C can. 2323; Obé. tr. z. § 2X3—226.J

Prísaha je Prísaha je mimoriadnym úkonom úcty božej, je do- dovolena. , . , „ , . , ; , . J J

volená a zasluzná, lebo prísahou vyznávame;

1. že Boh je vševedúci a pravdu pozná,
2. že je najvýš svätý a lož nenávidí,
3. že je spravodlivý.

Pre tieto príčiny neverec nemôže prisahať: Neverec sľubuje podaním ruky a na svoju česť, že bude hovoriť pravdu a že slovo dodrží.

Ježiš Kristus síce povedal: ,,Ja vám však hovorím, aby ste vôbec neprisahali... Nech je vaša reč: Áno, áno — nie, nie." (Mt 5, 34, 37.) Týmito slovami však Ježiš Kristus nezakazuje prísahu, ale len chce zamedziť jej zne­užívanie, ktorého sa farizeji často dopúšťali.

Že prísaha je dovolená, o tom nám svedčia početné miesta Starého a Nového zákona.

„Na seba samého som prisahal", hovorí Pán (1 Mojž 22, 16.) „Prisahal Pán a nebude banovať." (2 190, 4.) „A Boh, ktorému .. . slúžim ... je mi svedok." (Rim 1, 9.) atď.

Podmien- Podmienky dobrej a dovolenej prísahy označuje pra­ky dovo- j-Qk Jeremiáš slovami: „A prisahať budeš v pravde a s prá- ene?ahy” vom a spravodlivosťou: „Ako že žije Pán“ (Jer 4, 2.), t. j. prísaha musí byť: 1. pravdivá, 2. rozvažitá a 3. spravod­livá.

1. Prísaha je pravdivá, keď máme opravdivú vôľu hovoriť pravdu a keď chceme to, čo prísahou sľubujeme, naozaj splniť.

Pri prísahe nesmie byť nijakých dvojsmyslov. Môže sa, prav­da, stať, že prisahajúci hovorí nepravdu, ale on je presvedčený, že prisahá na pravdu; i v tomto prípade je prísaha pravdivá, lebo pravdivá prísaha vylučuje len každú lož, ale nie omyl.

1. Rozvažitá je prísaha, keď sa koná z rozumového dô- ' vodu a keď napred uvažujeme o veci, na ktorú máme pri­sahať, a napokon, keď neprisaháme z malicherných príčin.

„Prisahať nech nenavykajú sa tvoje ústa, lebo mnoho úpadov je v tom.“ (Sir 23, 9.)

1. **Prísaha je spravodlivá, keď je predmet prísahy**

mravne bezchybný, t, j. keď sa prísahou zaväzujeme konať len to, čo je zákonom Božím dovolené.

Z týchto podmienok možno ustáliť aj to, kto prisahá hriešne. Hriešne prisahá:

a) Kto prisahá krivo, t. j. prisahá na vec nepravdivú alebo pochybnú; alebo pod prísahou sľubuje, čo vyplniť vôbec nemá v úmysle. (Prísaha neverná.)

Kto

prisahá

hriešne?

Krivá prísaha je hriechom veľmi ťažkým, lebo touto prísahou je vševedúci, svätý a spravodlivý Boh v najvyš­šej miere potupený. Ďalej krivou prísahou sa ruší všetka pravda a dôvera medzi ľuďmi a ňou sa nášmu bližnému obyčajne robí krivda. Krivou prísahou človek uvaľuje na seba trest Boží.

Keď sa krá T Sedekiáš vzbúril proti Nabuchodonozorovi, ktoré­mu bol prisahal vernosť, Pán ho skrze proroka napomenul: „Prísa­hu, ktorou pohrdol, a smluvu, ktorú zrušil, obrátim na jeho hla­vu-" (Ez 17, 19.)

ib) Kto bez potreby vo veciach malicherných alebo zo zvyku prisahá.

„Muž, ktorý mnoho prisahá, plný je neprávosti." (Sir 23, 12.) Takýmto zvykom je napr. spôsob tvrdenia: „Boh mi je svedok", ,,nech ma Boh súdi" alebo „na moju dušu". Nie je to síce prísaha vo vlastnom smysle slova, ale je to zneuctenie mena Božieho.

1. **Kto prisahá, že spraví niečo hriešneho.**

Keď niekto prisahal, že spraví niečo nedovoleného a hriešneho, nesmie prísahu dodržať, lebo ak bol hriech na také niečo prisahať, tak zasa nový hriech by bol hriešnu prísahu splniť. Takto hrešil Herodes Antipas, keď odvo­lávajúc sa na svoju prísahu, dal stať sv. Jána Krstiteľa.

Čo sa týka zrušenia prísahy, t. j. nevyplnenia toho, čo sme pod prísahou sľúbili, môže to byť alebo hriech ťaž­ký, alebo všedný podľa toho, či sľúbená vec je viacej ale­bo menej dôležitá.

Z dôležitosti prísahy vysvitá, že ju neslobodno žia­dať od tých, ktorí nemôžu chápať jej svätosť a význam. iDeti, slabomyseľní.)

6 Petráš: Mravouka

§ 45. Sľub.

Sľub je Bohu dobrovoľne učinená prípoveď, ktorou sa človek vo svedomí zaväzuje, že vykoná niečo dobrého, k čomu ináč nie je viazaný.

Pojem

slubu.

Kedy je sľub platný?

Sľuby roz­deľujeme:

podľa

predmetu,

podľa

času,

podľa

spôsobu,

Sľub sa líši od pevného predsavzatia práve tým, že sľubom sa človek vo svedomí zaväzuje konaf niečo Bohu milé, kým vypl­nenie predsavzatia je ponechané na dobrú vôľu človeka.

Podmienky platnosti slubu sú:

1. Sľub musí byf učinený s rozvahou a zo slobodnej vôle.

Keď sľubujúci nevedel jasne, čo sľubuje, alebo keď sa mýlil v podstatných okolnostiach sľubu, tak je sľub neplatný. Sľub násilím vynútený tiež nie je platný.

1. Predmet sľubu musí byť skutok dobrý, fyzicky a morálne možný.

Sľubovať Bohu vec fyzicky nemožnú, na vyplnenie ktorej nemáme moci, bolo by urážkou Boha. Kto sľubuje vec morálne nemožnú, t. j. vyplnenie ktorej je spojené s veľkými ťažkosťami, vydáva sa nebezpečenstvu, že sľub nesplní.

Keď si niečo sľúbil Bohu, nemeškaj to splniť: „lebo nepáči sa mu neverné a bláznivé sľubovanie, ale čo si sľúbil, splň,“ (Kaz 5, 3—4.)

Sľuby môžeme rozdeliť: 1. podľa predmetu, 2. podľa času, 3. podľa spôsobu a 4. podľa ustanovenia cirkevného.

1. **Podľa predmetu sľub môže byť:**
2. osobný, keď sľubujeme úkon osobný, napr. pôst. putovanie, modlitbu atď.;
3. vecný, keď predmet sľubu je nejaká vec, napr. stav­ba chrámu, nábožná základina atď.
4. Podľa času sľuby sú:
5. doživotné, ktoré sú učinené a ktoré nás viažu na celý život:
6. sľuby dočasné, ktoré sú učinené na určitý čas.
7. Podľa spôsobu môže byť sľub učinený:
8. podmienečne, keď svoj sľub viažeme k vyplneniu nejakej žiadosti, napr. matka sľubuje putovať, ak jej vy­zdravie dieťa. Najviaeej sľubov činia ľudia podmienečne:
9. bezpodmienečne, keď niekto činí sľub bez pod­mienky.
10. Podra ustanovenia cirkevného rozoznávame:

podľa usta­novenia cirkev­ného.

Sľuby sú Bohu milé a záslužné.

Ako a koho zavä­zuje sľub?

Záväznosť sľubu pre­stáva: bezpred- metnosťou,

1. sľub slávny, ktorý sa koná podTa určitých cirkev­ných predpisov, napr. slub čistoty pri posvätení kňazstva, sľuby rehoľné;
2. sľub jednoduchý, ktorý sa koná bez určitých cir­kevných predpisov, napr. súkromný sľub čistoty, sľub vstúpiť do rehole, sľub putovať atd.

Medzi sľubom slávnym a jednoduchým je cirkevno-právny rozdiel. Napr. kto urobil slávny sľub čistoty, podľa cirkevného prá­va nesmie uzavrieť manželstvo a keby sa o to pokúsil, jeho sobáš je neplatný; kto sa však zaviazal k čistote len jednoduchým sľu­bom a uzavrie sobáš, spácha síce hriech, ale jeho sobáš je platný. (Cod. I. C. can. 1058, 1073.)

Sľub je vznešeným a bohumilým úkonom úcty božej. Činiac sľub, dokazujeme svoju lásku a úctu k Bohu; zachovávajúc sľub, utvrdzujeme sa v dokonalosti. Pre túto príčinu sľuby nielen u kres­ťanov, ale i u Židov a pohanov boly vo veľkej vážnosti. (Napr. vestálky.) Boh vždy prijímal a odmeňoval sľuby; napr. Jakub sľúbil Bohu obetovať desiatky zo všetkého, keď ho Boh ochráni pred hne­vom brata Ezaua. (1 Mojž 28, 20.)

Sľub Bohu učinený viaže vo svedomí a kto ho dobro­voľne ruší, dopúšťa sa hriechu a vierolomnosti.

Sľub viaže len sľubujúceho, nikoho iného. Tak napr. neplatné sú sľuby rodičov, ktorí svoje deti zasľúbili stavu rehoľnému. Tak aj osobný sľub môže vykonať len ten, kto sa k úkonu zaviazal; napr. svoj sľub nesplní, kto namiesto seba iného pošle na púť.

Záväznosť sľubu prestáva: 1. bezpredmetnosfou, 2. zrušením, 3. uľavením a 4. zámenou.

1. Bezpredmetnosfou, ak pominula príčina, pre kto­rú bol sľub učinený, t. j. nevyplnila sa podmienka sľubu. Napr. matka učinila sľub, že bude putovať na niektoré posvätné miesto, ked vyzdravie jej dieťa. Ak dieťa umre­lo, nie je sľubom viazaná; alebo vyplnenie sľubu stalo sa vecou nemožnou, napr. niekto učinil sľub, že vystaví chrám Boží, medzitým však bez svojej viny vyšiel na žob­rácku palicu, sľub ho neviaže.

zrušením, Jj. Sľub i právoplatným zrušením stráca platnosť. Zru­šiť sľub má právo ten, v moci koho je vôľa slubovatela alebo predmet sľubu. Tak napr. rodičia môžu zrušiť sľub svojich neplnoletých detí, manžel sľub manželky, keď sa dotýka jeho práv.

uľavením. 3. Uľavením (dispensatio) padá záväznosť sľubu, keď nás patričná zákonitá vrchnosť od dodržania sľubu oslo­bodila. Moc od sľubu oslobodiť má pápež pre celú Cirkev, biskup pre svoje biskupstvo.

Oslobodenie od sľubu dokonalej a ustavičnej čistoty, od sľubu vstúpiť do rehole a od sľubu putovať do Jeruzalema, Ríma a Com- postelly (k hrobu sv. Jakuba ap.) je vyhradené pápežovi.

Zámena. 4. Pod zámenou sľubu rozumieme náhradu skutku iné­ho alebo inej veci namies'o sľúbenej. Zámenu na vec lepšiu môže urobiť sľubujúci sám, na vec rovnocennú ale­bo menej'dôležitú len s povolením cirkevne j vrchnosti.

Poznámka. Keďže sľub je vec dôležitá, skôr ako by sme ne­jaký sľub robili, poraďme sa s duchovným otcom; to isté robme aj vtedy, keď nemôžeme urobený sľub dodržať. (Sľubmi zapodieva sa Cod. J. C. v can. 1307 a nasl.)

**Tretie prikázanie Božie.**

„Spomeň sl, aby si deň sviatočný svätil.” (2 Mojž 20, 8.)

**§ 46. Svätenie nedele.**

Boh v tretom prikázaní prikazuje, aby sme deň Pána zasvätili.

Prečo V Starom zákone zasväteným dňom Pána bola soibo- svatíme ta ako deň odpočinku (5abbath=odpočinok). V Novom zá- nedelu? kone my kresťania svätíme nedeľu ako deň Pána {dies Dominica), lebo Kristus Pán v nedeľu vstal z mŕtvych a v nedeľu soslal Ducha Sv.

Nedeľu, t. j. prvý deň v týždni svätili už sv. apoštoli a prví kresťania. V Skutkoch apoštolských čítame: „Keď sme sa v prvý deň týždňa shromaždili na lámanie chleba, Pavol im kázal.“ (Sk 20, 7.) Sv. Pavol ap. píše: „Nech sl každý z vás prvý deň v týždni odlo­ží, čo sa mu pozdá, aby sa sbierky nekonaly." (1 Kor 16, 2.)

Nedelu svätíme, ked nekonáme ani iným nekážeme Ako svati „ „ , . , , , , me nedeľu

konať služobne prace, keď sa zúčastnime na predpísaných

službách božích a bohumilé skutky konáme.

„Siedmeho dňa je sobota Pána, Boha tvojho: nebudeš robiť nijakej roboty v ňom, ani ty, ani tvoj syn, ani tvoja dcéra, ani tvoj sluha, ani tvoja slúžka, ani tvoje hovädä." (2 Mojž 20, 10.)

Pod služobnými prácami rozumieme tie práce, ktoré Služobné

\* \* nríipp

sa konajú väčšinou telesnými silami, ako napr. práce ná- dennícke, práce služobníkov, remeselníkov, roľníkov atď.

Práce telesné nie sú menej cenné ako duševné, zakazujú sa však preto, že svojou povahou sa nesrovnávajú so sviatočným od­počinkom a ktorí ich konajú, nemôžu náležíte zasvätiť deň Pána. Zamestnávatelia, ktorí v deň sviatočný nútia svojich zamestnancov konať ťažké telesné práce, dopúšťajú sa hriechu.

**V nedeľu a vo sviatok je dovolené konať:**

1. Práce, ktoré sú nevyhnutné či už pre jednotlivca Ktoré prä- alebo pre celok. napr. príprava pokrmov, nakŕmenie do- £°" bytka, doprava po železniciach, služba poštovná atď. Do- konaf v volené sú i práce, ktoré sa konajú na česť Božiu. Napr.: nedeľu? ozdobenie oltárov na Božie Telo a podobné;
2. práce, prerušením ktorých by vznikla jednotlivcom alebo celku veľká škoda. Napr. práce v továrňach, kde by prerušenie bolo spojené s veľkou škodou, práca poľná v prípade nepriaznivého počasia, keď je úroda ohrozená (napr, v čas žatvy), práce pri povodni, pri požiari a vôbec keď to súrna potreba vyžaduje.

Veľká výroba a najmä dopravná činnosť našej doby často po­žaduje nedeľnú a sviatočnú prácu.

Ďalej je dovolené v deň sviatočný vykonávať živnosť hostinskú, predávať pokrmy, nápoje atď. 2ivotné potreby predávať je dovolené obyčajne v ranných hodinách pred službami božími.

Dovolené sú ďalej tzv. voľné duševné práce, konané na vzdelávanie ducha, napr. štúdium, hudba, maľba atď.

Sú dovolené aj práce, konané pre telesné alebo duševné občerstvenie, ako napr. hra, cestovanie, poľovanie atď.r

pravda, len vtedy, keď nemajú za následok zanedbanie služieb božích.

Verejné trhy, súdne rokovania (spojené s hukom) sú zakázané.

V prípade potreby od zasvätenia sviatočného dňa mô­že udeliť uľavenie pápež pre celú Cirkev, biskup pre svoje biskupstvo a farár pre svojich farníkov v jednotlivých prípadoch.

Poznámka. Svätenie nedele má nielen náboženský, ale aj sociálny a národohospodársky význam.

Sociálny

význam

svätenia

nedele.

1. Človek nie je strojom, potrebuje s času na čas od­počinok. Jednodenný nedeľný odpočinok je po šesťdennej práci primeraný. Okrem toho prispieva k zdraviu aj lepšia výživa a čistota v dňoch sviatočných.
2. Keď robotník riadne zachováva deň odpočinku tak v ten deň, nemajúc starosť o prácu, môže sa venovať svojej rodine. Aké krásne je, keď aspoň v nedeľu a vo sviatok sa môžu spoločne tešiť členovia rodiny, ktorí cez celý týždeň pre prácu nemali času ani na rozhovor. V deň sviatočný máme príležitosť navštíviť svojich príbuzných a známych, čím sa nadväzujú a upevňujú priateľské styky.
3. V deň sviatočný má aj robotník čas, aby rozmýš­ľal o svojom cieli a aby aspoň niekoľko minút venoval svojej duši. Má príležitosť vyjsť do prírody, poznať jej krásy, venovať sa aspoň na chvíľu čítaniu a vzdelávaniu ducha, slovom venovať sa sebe samému, svojej mravnej výchove. Takéto mravné a náboženské povznesenie jed­notlivca a rodiny je na osoh celej ľudskej spoločnosti.

Ak niekomu deň sviatočný nie je dňom požehnania, ale dňom kliatby, že mu dáva príležitosť k rozličným hriešnym samopaš- nostiam, tomu nie je na vine prikázanie Božie, ale jeho skazená vôľa.

B) POVINNOSTI K SEBE A K BLIŽNÉMU.

Štvrté prikázanie Božie.

„Cti otca svojho i matku svoju.“ (2 Mojž 20, 12.)

Štvrté prikázanie Božie upravuje predovšetkým vzá- Coobsa- jomný pomer rodičov a dietok. Pomer medzi rodičmi a huie? deťmi je základom rodinného a spoločenského života, vzo­rom vzájomného pomeru medzi predstavenými a podria­denými, a preto štvrté prikázanie Božie v širšom smysle slova upravuje aj vzájomný pomer predstavených a pod­daných.

§ 47. Vzájomný pomer rodičov a dietok.

1. **Povinnosti detí voči rodičom.**

Boh vo štvrtom prikázaní deťom prikazuje, aby svo­jich rodičov ctily, milovaly a im poslušné boly.

Deti sú povinné svojich rodičov ctiť, milovať a ich poslúchať, lebo rodičia zastupujú u detí miesto Boha a sú po Bohu ich najväčšími dobrodincami.

1. Úcta voči rodičom záleží v tom, že si ich v srdci Úcta voči

vysoko vážime ako námestníkov Božích a túto vnútornú rc\*dičo,n \* ,3. hriechy

úctu aj vonkajším spôsobom, slovami a skutkami preuka- proti nej

žujeme.

„Cti svojho otca skutkom, slovom a všetkou trpezlivosťou.“ x (Sir 3, 9.) „Maj v úcte svoju matku po všetky dni jej života.“

(Tob 4, 3.)

Proti tejto patričnej úcte prehrešujú sa deti, keď svo­jimi rodičmi pohŕdajú alebo sa za nich hanbia, keď o nich zle hovoria, posmievajú sa im a vôbec, keď sú voči nim surové. Tieto hriechy už aj starí pohaní mali vo veľkej ošklivosti.



„Oko, ktoré sa posmieva otcovi a ktoré pohŕda plodom svo­jej matky, nech vykľujú krkavci a nech ho zjedia orlíčatá." (Priši 30, 17.) „Kto by udrel svojho otca alebo svoju matku, smrťou nech umrie." (2 Mojž 21, 15.)

1. Lásku voči rodičom preukazujú deti, keď vďačne uznávajú všetky dobrodenia, ktoré od rodičov dostaly, keď rodičom zo srdca želajú všetko dobré, keď im svo­jou usilovnosťou a dobrým správaním spôsobia radosť, keď sú im na pomoci v ich núdzi a napokon, keď trpezlivé znášajú ich slabosti a za nich sa modlia.

Láska voči rodi­čom a hriechy proti nej.

„Cti svojho otca a na bolesti svojej matky nezabúdaj; pamä­taj, že by si sa bez nich nebol narodil a čiň im dobre, ako aj oni tebe dobre činili." (Sir 7, 29—30.)

Proti tejto povinnej láske voči rodičom prehrešujú sa deti, ktoré nenávidia svojich rodičov a želajú im niečo zlého, rodičom svojim v potrebe, v chorobe a v núdzi ne­pomáhajú, ktoré sú netrpezlivé k slabostiam rodičov a za nich sa nemodlia.

„Synu, zaujmi sa v starobe svojho otca; nezarmucuj ho, do­kiaľ žije: a keby zoslabol na rozume, prepáč a nepohŕdaj ním." (Sir 3, 14—15.)

1. Poslušnosť voči rodičom záleží v tom, že deti ochot­ne plnia všetky ich spravodlivé rozkazy a ochotne prijí­majú ich rady a napomenutia.

Poslušnosť voči rodičom a hriechy proti nej.

„Dietky vo všetkom si poslúchajte rodičov, lebo to je milé Pánovi.“ (Kol 3, 20.)

Menšie deti hrešia neposlušnosťou obyčajne len ľahko, čia­stočne preto, že nepoznajú význam vecí dôležitých a čiastočne zasa preto, že ich neposlušnosť nepochádza zo zlomyseľnosti. Neposluš­nosť prd dospelých dietkach stane sa hriechom ťažkým, keď rodi­čia prikazujú alebo zakazujú niečo vážneho a dieťa vo svojej do­spelosti môže vážnosť predmetu pochopiť. Napr. neposlušnosťou ťažko hreší syn, ktorý proti zákazu rodičov navštevuje zlú spo­ločnosť a vedie neporiadny život.

Povinnosť poslušnosti trvá, kým je dieťa pod právomocou ro­dičov; dospelé dieťa, ktoré sa už samostatne živí, nie je už natoľko viazané svojich rodičov poslúchať, ale aj vtedy má si všimnúť ich rady.

Kedy ne­má dieťa poslúchnuť rodičov?

Dieťa nie je povinné poslúchnuť svojich rodičov, keď ho nú­tia vstúpiť proti jeho vôli do stavu kňazského alebo rehoľného, pri­padne vstúpiť s určitou osobou do stavu manželského. Ďalej nesmie

dieťa poslúchnuť rodičov, keby mu kázali robiť niečo zlého, čo sa protiví Božiemu prikázaniu.

Odmena

dobrých

detí.

Trest

zlých

detí.

Úcta voči zástupcom rodičov a voči star­ším ľu­ďom.

Láska k deťom.

Proli poslušnosti k rodičom prehrešujú sa deti, ktoré vôbec nedbajú na ich rozkazy, napomínania a výstrahy.

„Počuj syn môj, kázeň svojho otca a neopúšťaj prikázania svojej matky." (Prísl 1, 8.)

Boh deťom, ktoré ctia svojich rodičov, sľúbil v živote ochranu a požehnanie, po smrti však večné blahoslaven- stvo.

„Cti si otca i matkul to je prvé prikázanie s prislúbením: Aby sa ti dobre vodilo a aby si dlho žil na zemi." (Ef 6, 2—3.)

Príklady: Sem, Izák, Samuel, Tobiáš atď.

Tie deti však, ktoré svojich rodičov nectia, nemilujú a neposlúchajú, očakáva v tomto živote hanba, potupa a kliatba Božia, po smrti však večné zatratenie.

„Zlorečený, kto nectí svojho otca a matku.“ (5 Mojž 27, 16.)

Podobnú úctu ako voči rodičom majú preukazovať deti aj voči zástupcom rodičov, voči vychovávateľom, pes­túnom, učiteľom atď. I voči starším ľuďom sa má mládež správať úctivo.

„Pred šedivou hlavou vstaň a cti osobu starého: a boj sa Pána Boha svojho", hovorí Písmo sv. (3' Mojž 19, 32.)

Starí pohaní preukazovali starcom veľkú úctu. Napr. v Egypte, v Sparte, v Ríme atď. [[1]](#footnote-1)

Nerozumnou láskou k dieťaťu hrešia tí rodičia, ktorí mravné chyby svojho dieťaťa ospravedlňujú a všetko, i zlo mu povoľujú. Ak majú rodičia viacej dietok, povinní sú ich všetky milovať rovnakou láskou; nie je spravodlivé a zhubne pôsobí na duševnú výchovu detí, keď jednému nadŕžajú a druhému krivdia.

Výchova. 2. Výchova je nepopierateľným právom a spolu asj po-
vinnosťou rodičov. Výchova je telesná a duševná.

Telesná. Výchova telesná záleží v tom, že rodičia od maličko­sti dieťaťa starajú sa o jeho potrebnú a primeranú výživu, o zodpovedné šatstvo a byt, chránia dieťa pred úrazom, opatrujú ho v chorobe a vôbec, že sa starajú o jeho bu­dúcnosť.

Rozumní rodičia dajú dieťaťu, čo mu svojmu stavu primerane dať môžu, ale už od maličkosti priučujú ho skromnosti a jedno­duchosti. Povinnosť telesnej výchovy trvá, kým sa dieťa nemôže samostatne vyživiť.

Výchova Výchova duševná smeruje k mravno-náboženskému

duševná, životu a k vzdelaniu dieťaťa.

Povinnosť duševnej výchovy ukladá rodičom:

1. aby svoje deti od malička v pravej viere vyučovali a všetkému dobrému ich priúčali. Tu dôležitá úloha pri­padá hlavne kresťanskej matke.

„Vyučuj svojho syna a občerstvi ťa a spôsobí rozkoš tvojej duši." (Prísl 29, 17.),-

1. aby na svoje dietky podľa potreby dozerali, od vše­tkého zlého ich chránili a dohrý príklad im dávali.

„Kto však pohorší jedno z týchto maličkých, ktoré vo mňa veria, lepšie by bolo pre neho, keby mu mlynský kameň zavesili na šiju a tak ho ponorili do morskej hlbiny.1' (Ml 18, 6.);

Trestanie c) aby previnenie dietok kárali a keď je potrebné, aj detí. trestáli.

„Kto chráni prút, nenávidí svojho syna, ale kto ho miluje, drží ho stále v cviku." (Prísl 13, 24.)

Pri treste majú rodičia dbať, aby trest viedol k náprave. Trest musí byť primeraný k povahe dieťaťa, pohlaviu, veku a previneniu. Dieťa, keď je aj trestané, má vedieť, že mu tým rodičia len dobre chcú. Trest, škodiaci zdraviu dieťaťa, je neprípustný;

1. aby im zabezpečili stavu primeranú vzdelanosť a pripravili ich pre budúce povolanie, aíby si mohli svojou

prácou vyhľadať každodenný chlieb a zabezpečiť si bu­dúcnosť,

O budúcom stave a povolaní má dospelé dieťa samo rozhodo­vať, rodičia mu môžu len radu dať. Hrešia rodičia, keď dieťa proti jeho vôli nútia vstúpiť do stavu kňazského alebo rehoľného, pri­padne do stavu manželského s osobou nemilovanou, ba azda jemu i odpornou, lebo týmto môžu svoje dieťa priviesť do nešťastia a do ■duševnej záhuby.

Poznámka. Základom rodinného sväzku je stav manželský. Stav manželský ustanovil Boh v raji a Kristus Pán ho povýšil na hodnosť sviatosti. Pri uzavieraní manželstva má vždy rozhodovať vzájomná náklonnosť, ktorá sa zakladá na trvalých vlastnostiach duše.

Hlavou rodiny je muž a manželka je mu pomocnicou, ako to vysvitá zo slov Písma sv.: „Nie je dobe byt človeku samotnému, učiňme mu pomocnicu jemu podobnú" (1 Mojž 2, 18 ), a „Pod mo­cou muža budeš a on bude nad tebou panovať." (1 Mojž 3, 16.) Na tento vzájomný pomer poukazuje aj sv. Pavol ap., keď napomina mužov: „Mužovia, milujte si manželky, ako si Kristus miloval Cirkev” (Ef 5, 25.), a manželky: „Ženy buďte poddané svojim mu­žom." (Ef 5, 22.) Vzájomné povinnosti manželov sú, aby v láske a svornosti nažívali, manželskú vernosť zachovali a jeden druhého vzájomne podporovali.

Vzájomné

povinnosti

manželov.

Cirkev sv. vždy chránila nerozlučiteľnosť stavu manželského na základe slov Kristových: „Co teda Boh takto spojil, človek nech nerozlučuje." (Mt 19, 6.) Rozluka manželská má neblahé následky tak pre rodinný ako aj pre spoločenský život.

**§ 48. Vzájomný pomer pánov a služobníkov.**

Domácnosť je vlastne akési rozšírenie rodiny. Život rodinný, výchova detí a udržovanie domácnosti požadujú často trvalú pomoc iných osôb. Títo ako služobníci za ur­čitú odmenu alebo plaču pomáhajú svojim hospodárom, pánom.

**Povinnosti služobníkov** sú:

Povinnosti

služobní­

kov.

Verne a svedomité konať prácu a zastupovať službu, na ktorú sa zjednali, oprávnené rozkazy svojich pánov ochotne a poctivo plniť, svojim pánom preukazovať pa­tričnú úctu, ich česť a ioh slabosti trpezlivo znášať.

„Sluhovia, vo všetkom poslúchajte si pozemských pánov a neslúžte im iba naoko, ako tí, čo sa ľuďom chcú páčiť, ale z úprim­ného srdca a z bázne pred pánom." (Kol 3, 22.)

Proti svojim povinnostiam sa prehrešujú služobníci,

keď o svojich pánoch neúctivo hovoria, ich ohovárajú, keď rodinné veci, ktoré by malý ostať v tajnosti, na verejnosť vynášajú a keď uloženú prácu nedbale a nesvedomité ko­najú. Hrešia najmä tí sluhovia, ktorí domácich a deti svo­jich pánov zvádzajú k zlému.

Sv. Pavol ap. napomína sluhov: „Sluhovia nech sú svojim pánom vo všetkom poddaní a úslužní. Nech im neodvrávajú a nech ich neokrádajú, ale nech sú (im) vo všetkom verní. (Tit 2, 9—10.)

Povinnosti Povinnosti pánov voči služobníkom sú:

pánov. Služobníkom spravodlivú a ujednanú plácu riadne vy­plácať, pri práci šetriť ich zdravie, prácou ich nepreťa­žovať, bdieť nad ich mravným životom, starať sa, aby služobníci svoje náboženské povinnosti riadne plnili a do­žičiť im na to potrebného času, keď je potrebné otcovsikv ich napomenúť a láskavé s nimi zaobchádzať.

Písmo sv. hovorí: „Keď máš verného sluhu, váž si ho ako svo­ju dušu: ako s bratom nakladaj s ním." (Sir 33, 31.)

Proti týmto povinnostiam sa prehrešujú páni:

keď so služobníkmi surovo zaobchádzajú, keď ich bez príčiny a pred časom zo služby prepúšťajú a zaslúženú plácu im nevyplácajú, keď im nedožičia času, aby svojim náboženským povinnostiam mohli zadosť urobiť, keď ich hriešny život nekarhajú a zlý príklad im dávajú.

Vzájomnému pomeru pánov a služobníkov je podob­ný pomer medzi zamestnávateľom a robotníkmi.

Povinnosti Povinnosť robotníkov je verne a svedomité konať ulo- r°b<kov" ^en'^ Prácu, ktorú konať sa smluvou zaviazali.

„ Povinnosť zamestnávateľov je, aby svedomité dodržía-

Povinnosti

zamestná- val1 pracovnú smluvu, aby robotníkom davali prací prime- vateľov. ranú spravodlivú plácu, ktorá by robotníkovi stačila nielen na jeho výživu, ale aj na primeranú výživu jeho rodiny. Spravodlivosť požaduje, aby ‘robotníkovi bola zaistená vý-

živa i vtedy, keď sa stane práceneschopným a v starobe. Zamestnávateľ je povinný starať sa, aby pri práci nebolo ohrozované zdravie a život robotníkov. Ani pracovný čas nesmie byť veľmi dlhý, aby si robotník mohol oddýchnúť, okriať a venovať niekoľko chvíľ i svojej rodine. Robotníci majú právo na nedeľný a 'sviatočný odpočinok, nakoľko to druh práce dopúšťa. Za mimoriadnu a nepovinnú prácu robotník má právo na mimoriadnu odmenu.

Na čistý zisk z práce robotník nemá práva, pretože nepracuje so svojimi strojmi a so svojím nákladom ani na prípadnej škode a strate neberie účasť; ale bolo by žiadúce, aby zamestnávatelia aspoň čiastku čistého zisku venovali v prospech robotníkov. Túto otázku chce riešiť v našej dobe socializácia podnikov.

V novšej dobe ako mimoriadny prostriedok svojpomo­ci so stránky robotníkov vyskytuje sa stávka. (Angl. strike.)

Stávka je hromadné prerušenie práce so strany za­mestnaných robotníkov.

Stávka môže byť útočná keď stávku j úci robotníci chcú si vymôcť výhodnejšie pracovné podmienky, a obran­ná, keď chcú zmariť úmysel zamestnávateľa zhoršiť pra­covné podmienky.

Stávka môže byť spravodlivá a nespravodlivá.

**Stávka je spravodlivá:**

1. keď sú pracovné podmienky (pláca, pracovný čas, zdravotné a bezpečnostné opatrenia atď.) zrejme nespra­vodlivé,
2. keď nie je možné vyjednávaním sa domôcť priazni­vejších pracovných podmienok,
3. keď stávkou nie je porušená platná a spravodlivá pracovná smluva,
4. keď sa stávkujúci chránia každého násilia, keď ne­ničia majetok zamestnávateľov a nerušia verejný poriadok.

**Stávka je nespravodlivá:**

1. keď robotníci žiadajú mzdy veľmi vysoké a kladú podmienky zrejme nespravodlivé, aké zamestnávateľ ne­môže prijať,

Stávka.

Kedy je spravo­dlivá?

Kedy je nespravo­dlivá?

1. keď pred časom rušia spravodlivú a platnú smluvu pracovnú a nepokúsia sa o mierne riešenie veci;
2. keď robia násilie robotníkom, ktorí by boli ochotní pracovať a rušia Verejný poriadok;
3. keď je stávka podniknutá len z osobných alebo z politických príčin pre štvanie niektorých osôb a keď záujmy robotníctva ňou trpia.

So stránky zamestnávateľa svojpomocným prostried­kom je vylúčenie, čiže hromadné prepustenie robotníkov z práce. O prepustení robotníkov z práce platia tie isté podmienky ako aj o stávke.

Návrh Veľký pápež Lev XIII. v encyklike ,,Rerum novarum[[2]](#footnote-2)' zo dňa pápeža 15, mája 1891 odporúča zriadiť tzv. dozorné pracovné komisie, slo- Leva XIII. žcné zo zástupcov robotníkov a zamestnávateľa, ktoré by udržia- valy shodu medzi robotníkmi a zamestnávateľom. Zriadenie týchto komisií v mnohých prípadoch veľmi sa osvedčilo.

**§ 49. Moc cirkevná a moc štátna. Vzájomný pomer pred-
stavených (vrchností) a poddaných (podriadených).**

Kto tvorí Na spravovanie ľudskej spoločnosti Boh ustanovil dve moccír- moci, a to: moc duchovnú a moc svetskú. Moc duchovnú kevnúa tvoria predstavení v Cirkvi, moc svetskú predstavení svetskúžv state- Duchovnej moci sveril Boh správu dusí a zaiste­nie večnej blaženosti, svetskej však udržanie poriadku a pokoja a tým zaistenie blaženosti časnej. Keďže tak moc duchovná ako aj svetská je ustanovená od Boha a obe tieto vrchnosti sú teda vlastne zástupkyňami Božími na zemi, každá vrchnosť má právo na patričnú úctu, lásku a poslušnosť svojich poddaných.

„Kto sa teda protiví vrchnosti, Božiemu zriadeniu sa protiví í a tí, čo sa protivia, chystajú si odsúdenie." (Rim 13. 2.)

Vrchnosť duchovnú tvoria: pápež, biskupi a ostatné duchovenstvo.

Veriaci majú duchovných predstavených:

1. ctiť, milovať ako služobníkov Kristových, ako svo­jich duchovných otcov a rozdávačov svätých tajomstiev.

Povinnosti k vrchno­sti duchov­nej.

Kto sa prehrešuje proti vrch­nosti du­chovnej?

Povinnosti občanov k svetskej vrchnosti.

*•\*a»*

,,Z celej svojej duše boj sa Pána a jeho kňazov maj v úcti­vosti." (Sir 7, 31.)

1. Ich vedeniu a nariadeniam vo veciach duševných ochotne sa majú podrobovať.

„Poslúchajte predstavených a buďte im poddaní, lebo oni bedlia nad vašimi dušami a vydajú z toho počet." (2id 13, 17.)

1. Prispievať na ich slušné zaopatrenie a za nich sa modliť.

„Tak aj Pán ustanovil, aby z blahozvesti žili tí, čo blahozvesť hlásajú." (1 Kor 9, 14.)

Veriaci majú Cirkev svätú ako svoju matku milovať a poslúchať, pred tupením chrániť a k jej sláve a rozšíre­niu prispievať.

„Keby ani cirkev nepočúvol, nech je ako pohan a mýtnik." (Mt 18, 17.) „Kto nemá Cirkev za matku, nemôže mat Boha za otca"; hovorí s v. Cyprián.

K rozšíreniu Cirkvi najlepšie prispievame, keď podporujeme katolícke misie medzi pohanmi.

Proti týmto povinnostiam sa prehrešuje, kto je vo ve­ciach cirkevných ľahostajný, kto potupne hovorí o Cirkvi, o jej ustanovizniach a poslušnosť im odopiera, pripadne kto tupenie Cirkvi rád počúva a teší sa mu.

Vrchnosť svetská. Vrchnosť svetskú tvoria: panovník alebo hlava štátu a všetci tí, čo sú alebo ním alebo spolu aj ľudom povolaní štát viesť a spravovať.

Povinnosti občanov k svetskej vrchnosti sú:

1. Hlave štátu a všetkým predstaviteľom štátnej moci preukazovať patričnú úctu, vernosť a poslušnosť.

„Kvôli Pánovi buďte poddaní každej ľudskej vrchnosti, či už kráľovi, ako najvyššiemu, a či náčelníkom. (Boh) ichr posiela tre-

stať tých, čo zle robia, a chváliť tých, čo dobre robia. Lebo to je vôľa Božia." (1 Pt 2, 13^—15.)

1. Zákony a nariadenia vrchnosti svedomité zachová­vať, pokiaľ sa neprotivia zákonu Božiemu,

„Skrze mňa kraľujú kráľovia a zákonodarcovia ustanovujú, čo je spravodlivé, skrze mňa panujú kniežatá a mocni usadzujú spravodlivosť" (Prísl 8, 15—16.), hovorí Pán.

1. Poskytovať vrchnostiam pomoc, chrániť vrchnosti proti nepravdivým napádaniam, modliť sa za ne atď.

„A tak sa jej treba podriadiť nielen pre trestajúci hnev, ale aj vo svedomí... dávajte teda každému, čo ste mu podlžní., ko­mu bázeň, tomu bázeň; komu česť, tomu česť.” (Rim 13, 5—7.)

Osobitne Osobitné povinnosti občanov k štátu sú:

P°ob£anov a) Povinnosť platiť daň. Štát potrebuje hmotné pro- k štátu, striedky, aby mohol zadosť učiniť svojim povinnostiam. Preto povinnosťou každého občana je ochotne platiť spra­vodlivo vymeranú daň.

„Dávajte teda, čo je cisárovo, cisárovi; a čo je Božie, Bohu." (Mt 22, 21.) „Dávajte teda každému, čo ste mu podlžní: Komu daň, tomu daň . .(Rim 13, 7.)

1. Povinnosť vojenská. Vojsko je potrebné na zabez­pečenie pokoja a na ochranu štátu, preto vojenskú službu svedomité konať sú povinní tí, čo sú na to spôsobilí a po­volaní.
2. Povinnosť voličská. Voliť je povinný každý na to oprávnený občan. Voliť, čiže hlasovať máme podľa svojho najlepšieho svedomia. Kresťan katolík za predstavených a poslancov má voliť mužov statočných, po kresťansky smýšľajúcich, aby v zákonoch a vo spravovaní krajiny uplatňovaly sa kresťanské zásady. Kresťan nesmie hlaso­vať na osoby a strany, ktoré hlásajú rozvratné, štátu ne­bezpečné a proticirkevné zásady.
3. Povinnosť svedčiť pred súdom. Kto je povolaný za svedka, má pred súdom spravodlivo svedčiť.

Kto sa Proti svetskej vrchnosti sa prehrešuje:

Pprou svet\*5 ^to hlavu štátu, vládu a úrady haní a tupí,

skej vrch- 2. kto vrchnostiam odopiera poslušnosť, protiví sa im nosti? a proti nim búri.

,,Kto sa teda protiví vrchnosti, Božiemu zriadeniu sa pro­tiví.“ (Rim 13, 2.)

Spravodlivá kritika zákonov a nariadení je dovolená a prí­pustná. Proti nespravodlivým zákonom možno sa brániť prostried kami dovolenými, aké sú napr. tlač, právo shromažďovacie, právo petičné atď. Nedovolené prostriedky sú vzbura proti zákonitej vrchnosti, vražda panovníka alebo predstaviteľa, zrada vlasti atď. Cirkev takéto prostriedky vždy zatracovala.

1. **Povinnosti predstavených k poddaným.**

S právami predstavených sú spojené aj idh povinnosti k; podriadeným.

**Vrchnosť duchovná je povinná:**

Povinnosti

vrchnosti

duchovnej.

Povinnosti

vrchnosti

svetskej.

1. veriacich v náboženstve usilovne vyučovať,
2. o ich duševné spasenie sa starať a prostriedkami milosti ich posväcovať,
3. veriacich napomínaním a najmä dobrým príkladom viesť k čnostnému životu.

„Káž slovo (Božie), zakročuj vhod alebo nevhod, presviedčaj, karhaj, napomínaj veľmi zhovievavo a múdro.“ (2 Tim 4, 2.) „Svo­jim veriacim buď vzorom v reči, v obcovaní, v láske, vo viere a v čistote", napomína sv. Pavol ap. biskupa Timoteja. (1 Tim 4, 12.)

**Povinnosti vrchnosti svetskej** sú:

1. Vydávať spravodlivé zákony pre obecné blaho.

Členovia zákonodarného sboru pri vynášaní zákonov majú mať pred očami blaho celku a nie výhody jednotlivých vrstiev obyvateľstva.

1. Starať sa, aby sa zákony zachovávaly a plnily.

Na tento cieľ má štát svoje úradníctvo. Za úradníkov ma štát ustanovovať ľudí na patričný úrad schopných a svedomitých. Úradníci majú svoj úrad viesť verne a svedomité, majú sa chrániť stranníctva. Písmo sv. hovorí: „Milujte spravodlivosť vy, ktorí sú­dite zem.“ (Múdr 1, 1.)

1. Brániť štát pred útokmi nepriateľa, starať sa o ve­rejný poriadok a chrániť práva občanov.

Na tento cieľ udržiava štát brannú moc a bezpečnostné or­gány.

**7** Petráš: **Mravouka**

I<ásku k svojmu národu prejavujeme aj tým, že usilovne študujeme dejiny svojho národa a svojej vlasti.

Hri^thy Proti láske k vlasti hreší:

proti 1. kto je proti svojmu národu ľahostajný a zapiera

k vlasti8 svoíu patričnosf k nemu,

1. kto sa za svoju materinskú reč hanbí.

„A ich synovia hovorili odpoly azotsky a nevedeli hovoriť židovský a hovorili podľa jazyka každého toho ľudu. A dohováral som im a zlorečil som im." (2 Ezd 13, 24—25.)

1. Kto v záujme svojho prospechu spojuje sa s nepria­teľmi vlastného rodu (vlastizradca).

Ako má- Keď v niektorej zemi žije viac národov spolu, lásku k vlasti me naži- PreukazuJelne al tým, že sa usilujeme v pokoji a v svornosti naží­vať s ostat- val’ s0 všetkými spoluobčanmi, lebo to je pre vlasť najprospeänejšie. nýminá- Sv. Písmo hovorí: „Každé kráľovstvo rozdvojené sa rozpad- rodmi? ne; an\* mesto, ani jediný dom rozdvojený neobstojí." (Mt

12, 25.)

Láska k svojmu národu nesmie nás viesť k opovrho­vaniu alebo 'ku skrivodlivosti k príslušníkom národa cu­dzieho (šovinizmus), lebo podľa učenia Ježiša Krista všetci sme dietkami jedného Otca nebeského, teda medzi sebou bratia.

Neprávosti proti cudziemu národu sa dopúšťa, kto svojho blížneho pokladá za zlého alebo nenávidí len pre­to, že patrí k cudziemu národu, kto haní reč cudzieho ná­roda a kto za chyby a hriechy jednotlivcov robí zodpo­vedným celý národ.

Milujme svoj národ, chráňme jeho práva s. záujmy, popritom však nerobme nikdy krivdy národu inému.

„Slovenský brat! objím si mať,

ľúb verne objatú:

zem slovenská je tvoja mať,

miluj zem tú svätúl" (SládkoviČ). /

Piate prikázanie Božie.

„Nezabiješ." (2 Mojž 20, 13.)

V piatom prikázaní nám Boh prikazuje:

1. aby sme sa o svoju dušu a telo starali,
2. aby sme s bližným v pokoji nažívali a v dosiahnutí časného blahobytu a večnej spásy ho napomáhali,
3. aby sme život a zdravie bližného šetrili a na duši i tele spôsobenú škodu napravili.

Zakazuje však Boh v tomto prikázaní uškodiť tak sebe ako aj blížnemu na tele i duši.

**§ 51. Starostlivosť o dušu a schopnosti duševné.**

Človek sa skladá z tela a duše. Cennejšia čiastka je nesmrteľná duša, a preto predovšetkým jej máme venovať velkú starostlivosť. K tomuto nás dôrazne napomína lás­kavý Spasiteľ, keď hovorí: „Veď čože osoží človekovi, ke­by získal aj celý svet, ale duši svojej by uškodil?“ (Mt 16, 26.)

O nesmrteľnú dušu sa staráme, keď sa chránime na- Starostli- jmä smrteľného 'hriechu, keď zotrvávame v posväcujúcej 0 milosti, keď často pristupujeme k svätým sviatostiam a svedomité konáme svoje náboženské povinnosti, keď ko­najúc dobré, pre nebo záslužné skutky usilujeme sa do­siahnuť kresťanskú dokonalosť a konečne, keď 9voje du­ševné schopnosti náležíte vzdelávame.

Duševné schopnosti sú rozum a slobodná vôľa. Tieto Duäevné schopnosti dostal človek od Boha a je povinný ich vzdelá- schopnosti, vať na jeho česť, pre svoje blaho a blaho svojich blížnych.

Podobenstvo o hrivnách. (Mt 25, 14—30.)

Svoj rozum vzdelávame, keď ho obohacujeme vedo- Vzdeláva- mosťami. V získavaní vedomostí musíme mať pred očami: nieroz-

1. vedomosti, ktoré sú nám nevyhnutne potrebné; ta­ké sú napríklad vedomosti, potrebné pre naše odborné a stavovské vzdelanie, vedomosť právd náboženských atď.;
2. vedomosti užitočné, ktoré síce nepatria priamo k odbornému vzdelaniu, ale sú nám užitočné, napr. znalosť cudzích rečí atď.;
3. vedomosti príjemné, ktorými vyplníme voľné chví­le svojho povolania a ktoré nám spríjemňujú život. Napr. zábavné čítanie, hudba, spev, divadlo atď.

Lásku k svojmu národu prejavujeme aj tým, že usilovne študujeme dejiny svojho národa a svojej vlasti.

Proti láske k vlasti hreší:

Hriechy proti láske k vlasti.

Ako má­me naží­vať s ostat­nými ná­rodmi?

1. kto je proti svojmu národu ľahostajný a zapiera svoju patričnosť k nemu,
2. kto sa za svoju materinskú reč hanbí.

,,A ich synovia hovorili odpoly azotsky a nevedeli hovoriť židovský a hovorili podľa jazyka každého toho ľudu. A dohováral som im a zlorečil som im." (2 Ezd 13, 24—25.)

1. Kto v záujme svojho prospechu spojuje sa s nepria­teľmi vlastného rodu (vlastizradca).

Keď v niektorej zemi žije viac národov spolu, lásku k vlasti preukazujeme aj tým, že sa usilujeme v pokoji a v svornosti naží­vať so všetkými spoluobčanmi, lebo to je pre vlasť najprospešnejšie.

Sv. Písmo hovorí: „Každé kráľovstvo rozdvojené sa rozpad­ne; ani jediné mesto, ani jediný dom rozdvojený neobstojí.“' (Mt 12, 25.)

Láska k svojmu národu nesmie nás viesť k opovrho­vaniu alebo ku skrivodlivosti k príslušníkom národa cu­dzieho (šovinizmus), lebo podľa učenia Ježiša Krista všetci sme dielkami jedného Otca nebeského, teda medzi sebou bratia.

Neprávosti proti cudziemu národu sa dopúšťa, kto svojho bližného pokladá za zlého alebo nenávidí len pre­to, že patrí k cudziemu národu, kto haní reč cudzieho ná­roda a kto za chyby a hriechy jednotlivcov robí zodpo­vedným celý národ.

Milujme svoj národ, chráňme jeho práva a záujmy, popritom však nerobme nikdy krivdy národu inému.

„Slovenský brat! objím si mať,

ľúb verne objatú:

zem slovenská je tvoja mať,

miluj zem tú svätúl" (Sládkovič). j

Piate prikázanie Božie.

„Nezabiješ." (2 Mojž 20, 13.)

V piatom prikázaní nám Boh prikazuje:

1. aby sme sa o svoju dušu a telo starali,
2. aby sme s bližným v pokoji nažívali a v dosiahnutí časného blahobytu a večnej spásy ho napomáhali,
3. aby sme život a zdravie bližného šetrili a na duši i tele spôsobenú škodu napravili.

Zakazuje však Boh v tomto prikázaní uškodiť tak sebe ako aj bližnému na tele i duši.

**§ 51. Starostlivosť o dušu a schopnosti duševné.**

Človek sa skladá z tela a duše. Cennejšia čiastka je nesmrteľná duša, a preto predovšetkým jej máme venovať veľkú starostlivosť. K tomuto nás dôrazne napomína lás­kavý Spasiteľ, keď hovorí: „Veď čože osoží človekovi, ke­by získal aj celý svet, ale duši svojej by uškodil?" (Mt 16, 26.)

O nesmrteľnú dušu sa staráme, keď sa chránime na­jmä smrteľného 'hriechu, keď zotrvávame v posväcujúcej milosti, keď často pristupujeme k svätým sviatostiam a svedomité konáme svoje náboženské povinnosti, keď ko­najúc dobré, pre nebo záslužné skutky usilujeme sa do­siahnuť kresťanskú dokonalosť a 'konečne, keď svoje du­ševné schopnosti náležíte vzdelávame.

Starosti; vosť o dušu.

Duševné

schopnosti.

Vzdeláva­nie roz­umu.

Duševné schopnosti sú rozum a slobodná vôľa. Tieto schopnosti dostal človek od Boha a je povinný ich vzdelá­vať na jeho česť, pre svoje blaho a blaho svojich bližných.

Podobenstvo o hrivnách. {Mt 25, 14—30.)

Svoj rozum vzdelávame, keď ho obohacujeme vedo­mosťami. V získavaní vedomostí musíme mať pred očami:

1. vedomosti, ktoré sú nám nevyhnutne potrebné; ta­ké sú napríklad vedomosti, potrebné pre naše odborné a stavovské vzdelanie, vedomosť právd náboženských atď.;
2. vedomosti užitočné, ktoré síce nepatria priamo k odbornému vzdelaniu, ale sú nám užitočné, napr. znalosť cudzích rečí atď.;
3. vedomosti príjemné, ktorými vyplníme voľné chví­le svojho povolania a ktoré nám spríjemňujú život. Napr. zábavné čítanie, hudba, spev, divadlo atď.

Čítanie Čítanie dobrých a poučných kníh človeka povznesie a zošľach- kníh. tí, občerství jeho mysel; čítanie kníh zlých, nemravných a nábo­ženstvo podrývajúcich však ničí v človeku mravný a náboženský cit a otravuje jeho dušu.

Knihy Cirkev katolícka, aby chránila veriacich od čítania kníh viere zakázané, a mravov nebezpečných, už na sneme tridentskom (roku 1562) zria­dila osobitnú komisiu, ktorá sostavila soznam zakázaných kníh (Index Iíbrorum prohibitorum).

Koku 1566 zriadil pápež Pius V. osobitnú kongregáciu (Con- gregatio indicis), ktorá má za ciel veriacich upozorniť na knihy viere a mravom nebezpečné a uiesť ich do soznamu kníh zakáza­ných. Tieto knihy smie kresťan katolík čítať len s dovolením cir­kevnej vrchnosti.

Divadlo. Divadlo, keď je v rukách svedomitých ľudí a keď sa predsta­vujú diela ceny umeleckej, poučné a s mravného i náboženského stanoviska bezchybné, je mocným prostriedkom vzdelania a ob­čerstvenia ducha, a preto návšteva takýchto divadiel nie je zaká­zaná, ba ešte sa odporúča. Divadlá však, kde sa prednášajú diela nemravné, neverecké a protináboženské, veľmi zhubne pôsobia na dušu človeka, a preto návšteva takýchto je prísne zakázaná. To isté Biograf, platí aj o biografoch.

Proti svojmu rozumu hreší: kto sa vôbec ne vzdelá­va, hoci má k tomu príležitosť, kto vo vzdelávaní rozumu prepína svoje sily, kto dáva prednosť vedomostiam prí­jemným pred potrebnými a kto vzdeláva rozum na zlé ciele.

Vzdeláva- s rozumom rovnomerne sme povinní vzdelávať aj me vôle. SVOjU vôj;Ui Predmetom vôle je dobro. Vôľu svoju máme vzdelávať tak, aby sa vždy rozhodovala pre dobro, ktoré sa srovnáva s vôľou Božou. Človeka, ktorý svoju vôľu vždy .podrobuje zákonu Božiemu a od svojho mravného konania ničím sa nedá odvrátiť a prekoná aj najväčšie ťažkosti, menujeme človekom charakterným, čestným. Mravný charakter dáva človekovi pravú vnútornú cenu, a preto povinnosťou každého človeka je usilovať sa do­siahnuť mravnú dokonalosť, Vôľu svoju upevňujeme čas- Sebaza- tým sebazapieraním. Sebazaprenie záleží v tom, že sa prenie. ochotne zriekame veci nám milej, aby sme sa tým ľahšie mohli zdržať vo veciach nedovolených. Sebazaprenie žia­da od nás Ježiš Kristus slovami: „Kto chce za mnou ísť, nech zaprie sám seba, vezme svoj kríž a nasleduje ma." (Mt 16, 24.)

Proti svojej vôli sa prehrešuje, kto ju vôbec nevzde­lá va (človek nestálej vôle), kto vo všetkom príliš uplat­ňuje svoju vôľu (človek tvrdohlavý, vzdorovitý) a koho vôľa je úplne podrobená rozličným vášňam (otrok hrie­chu).

§ 52. **Starostlivosť o vlastné telo a telesný život.**

Podľa učenia kresťanského máme si nadovšetko vážiť Prečo sa svoj telesný život a svoje zdravie. Máme sa starať aj o svo- je telo, lebo naše telo je 1. majstrovským dielom Božím, a telesný

1. príbytkom a nástrojom duše, 3. chrámom Ducha Sv., život.
2. určené je 'ku vzkrieseniu a k sláve večnej a po 5. život pozemský je prípravou na život večný. Pre toto všetko sme povinní starať sa o svoje telo, o zachovanie života a zdra­via a vyhýbať všetkému, čo by nás o zdravie a o život mohlo pripraviť.

O svoj život a svoje telo sa staráme, keď telu zado- v čom važujeme potrebný pokrm a nápoj, slušný a primeraný spočíva odev, zodpovedný byt a po práci dožičíme mu potrebného ros°nvost odpočinku.

Pokrm a nápoj zachovávajú život telesný a dodávajú Pokrm nám sily, aby sme mohli konať práce svojho povolania. anápoj. Po'krm a nápoj sú prostriedkami na zachovanie života, ale nie cieľom života.

V požívaní pokrmu a nápoja kresťan katolík má byť striezlivý, t. j. len toľko má jesť a pif, aby si udržal život a aby mohol konať prácu svojho povolania.

Miernosť v jedení a pití osoží zdraviu, udržuje svie- striezli- žosf ducha a chráni človeka pred lenivosťou i ochablosfou. vosť.

„Nepreplňuj sa na hostine!“ (Sár 31, 17.) „Mierny nápoj je zdravie pre dušu i pre telo." (Sir 31, 37.)

Cirkev odporúča striezlivosť a žiada ju, keď ustanovuje pôsty.

Akého pokrmu a nápoja a koíko má človek požívať, o tom rozho­duje jeho telesná sústava, vek a spôsob života.

Nestriedmosť v jedení záleží alebo v nemiernom po- Nestried. žívaní pokrmov, alebo v nezriadenom výbere /pokrmov most.

(lakotníctvo). Prvé podrýva zdravie, druhé často uvrhuje do núdze. Nebezpečná je najmä nestriedmosť v pití, ktorá záleží v nemiernom požívaní alkoholických nápojov a čast- lo úplne ovláda človeka (alkoholik).

O opilcoch hovorí sv. Pavol ap.: „Ani opilci... nebudú de­dičmi kráľovstva Božieho.1' (1 Kor 6, 10.) a preto nás napomína: ,,Žime poctivo ako vo dne, a nie v hodovaniach a pijatykách." (Rim 13, 13.)

Obžerstvo sa počíta medzi hlavné hriechy, lebo z neho pochádza mnoho iných neprávostí, ako: voľnosť mravov, nehanblivosť, zvady, strata času a majetku, ničenie zdra­via, zoslabenie síl tak telesných ako aj duševných atď.

Následky

obžerstva.

Cieľ

odevu.

,,Pre obžerstvo už veľa ľudí pomrelo, ale kto je striezlivý, pri­dá si života." (Sir 37, 34.)

Smutné následky alkoholizmu obyčajne prechádzajú aj na potomkov.

Mierne požívanie alkoholu samo v sebe nie je hriechom, ba na lekársku radu sa často aj odporúča. Písmo sv. hovorí: ,,Víno mier­ne pité obveseľuje srdce i dušu." (Sir 31, 36.)

Podobne aj uspávacie (narkotické) prostriedky je dovolene užívať na radu lekára pri operáciách alebo na uľahčenie veľkých bolestí.

Proti nemiernemu pitiu bojujú v novšej dobe s dobrým úspe­chom spolky striezlivosti. U nás v boji proti alkoholizmu veľké zásluhy si získal „Abstinentný sväz".

Odev má š t varák ý cieľ: a) fyzický, b) mravný,, c) spo­ločenský a d) estetický.

1. Fyzickému cieľu vyhovuje odev, keď dostatočne chráni telo proti úrazu a proti nepriaznivému vplyvu po­časia. (V lete ľahký, v zime teplý.)
2. Cieľ mravný žiada, aby odev zakrýval nahotu tela.
3. Cieľ spoločenský žiada, aby odev označoval pohla­vie a stav. Šatstvo má byť stavu primerané.
4. Cieľ estetický žiada, aby šatstvo bolo vkusne upra­vené, aby bolo miernou ozdobou človeka.

Úpravu šatstva, vyhovujúcu vkusu doby, menujeme módou. Móde sa môžeme prispôsobiť, ale nesmieme sa jej dať úplne ovlá­dať. Kto sa stále drží podľa módy, vyhádže veľa peňazí, kto však v móde zaostáva, stáva sa ľuďom na posmech. Kresťan má v móde zachovať strednú cestu.

**O byte platia skoro tie isté ipravidlá ako aj o odeve. Ciel bytu.**

Byt vyhovuje cieľu fyzickému, keď je zdravý, vzduš­ný a čistý. Príbytok temný a vlhký býva príčinou mno­hých chorôb.

Byt vyhovuje cieľu mravnému, keď je určený len pre jednu rodinu. Kde býva v jednom byte viacej rodín po­spolu, to býva obyčajne mravnou skazou tak pre dospe­lých ako aj pre deti.

Spoločenský cieľ bytu žiada, a!by byt bol upravený stavu primerane. Tak napr. nijako nesvedčí nádhera v byte robotníka a zanedbanosť v byte človeka zámožného.

Estetický cieľ pri byte je ten istý ako aj pri šatstve.

Odpočinok. Telo ľudské po vykonanej práci potrebuje Odpočinok, odpočinok. Odpočinok je prostriedkom na nazbieranie no­vých síl pre ďalšiu prácu, preto Pán Boh ustanovil v týž­dni jeden deň pre odpočinok.

Odpočívame hlavne v noci, v spánku. Spánok má tak dlho Spánok, trvať, aby človeka osviežil. Dospelému človeku obyčajne postačí 8 hodinový spánok, deti v dorastajúcom veku potrebujú viacej. Lep- še je ísť spať včas večer ako ráno spať dlho.

Zábava. Prostriedkom na obnovenie a občerstvenie zábava, sily prácou vyčerpanej čiastočne je zábava. ,,Čo je soľ CieI pokrmu, to je zábava duchu", hovorí Aristoteles. Zábava zabav'y- vyhovuje svojmu cieľu len vtedy, keď je: 1. nevinná, 2. na čase, 3. mierna a 4. stavu primeraná.

1. Nevinnú a slušnú zábavu Písmo sv. nezakazuje, ba Kedy je

ju ešte odporúča. „Zabávaj sa a rob, čo sa ti páči, ale nie zábaya , v hriechoch." (Sir 32, 15—16.) kedy z™'

Sám Ježiš Kristus so svojou matkou a s učeníkmi zúčastnil sa kázaná? nan svadbe v Káne Galilejskej. Hriešna je zábava, ktorá roznecuje ľudské vášne, je príležitosťou k zlorečeniu a k iným hriechom, na­pr. hazardná hra o peniaze, hra v karty atď.

1. Zábava je na čase, keď sa na nej zúčastníme po vy­konanej práci, aby sme občerstvili svojho ducha. Kto dáva prednosť zábave pred povinnosťou, hreší.
2. Zábava musí byť mierna, aby nám skutočne slúžila na občerstvenie ducha. Zábava, ktorá vyčerpáva sily člo­veka a robí ho nespôsobilým pre ďalšiu prácu, je hriešna.
3. Zábava musí byť primeraná stavu, veku a pohlaviu. Iná zábava patrí deťom, iná dospelým, iná sluší mužom a iná ženám.

K zábave môžeme počítať: tanec, návštevu zábavného divadla, biografu, čítanie poučno-zábavných kníh, rozličné hry, výlety do prírody atď.

Tanec sám v sebe ako rytmický pohyb je dovolený, keď sa koná spôsobom slušným a miernym, v slušnej spoločnosti, pod do­zorom rodičov alebo ich zástupov a v pravý čas (a nie v čas za­kázaný). Tance však, ktoré svojimi pohybmi roznecujú v človekovi vášeň telesnosti a takto môžu byť príležitosťou ku hriechu, sú z mravného ohľadu neprípustné a hriešne; taktiež i tance, ktoré priveľmi vyčerpávajú sily človeka (mnohé z moderných tancov).

Tanec.

Výlet do prírody. Hry.

Telesné

zdravie.

Čistota

telesná.

čo máme robiť v chorobe.

Výlet do prírody je najlepší prostriedok, ktorý ducha a telo človeka naozaj osviežuje a zošľachťuje. (Turistika.)

Rozličné hry sú dovolené len vtedy, keď sa podnikajú zo zá­bavy; sú zakázané, keď sa podnikajú zo ziskuchtivosti, keď človek pri nich zanedbáva svoje povinnosti a keď môže utrpieť značnú stratu majetku. (Hazardné hry.)

Telesné zdravie je najvzácnejším pokladom tuzem­ským, je podmienkou zdarného pôsobenia. Sme povinní primeranými spôsobmi starať sa o svoje zdravie a ťažko hreší, kto bez potreby vystavuje svoje zdravie nebezpe­čenstvu.

Prostriedkom na udržanie zdravia je čistota tela. Telo svoje udržujeme v čistote častým umývaním a kúpaním sa.

. Čistota je pol zdravia“, hovorí porekadlo. Najmä máme dať pozor na čistotu hlavy, rúk a zubov. Telesná nečistota býva príčinou mnohých chorôb.

Keď ochorieme, sme povinní starať sa o znovunado­budnutie svojho zdravia prostriedkami na to súcimi a zod­povednými. Zavolajme lekára a spravujme sa jeho radou. Písmo sv. hovorí: „Cti lekára pre potrebu, lebo i jeho stvo­ril Najvyšší, od Boha je každá liečba." (Sir 38, 1—2.1

Keď je choroba nebezpečná, máme sa včas postarať o spásu svojej duše, smieriť sa s Bohom a prijať sv. svia­tosti. Kto má nejaký majetok, má urobiť závet (testament), aby po jeho smrti nevznikly spory.

Kresťan hľadí na chorobu ako na navštívenie božie, ako na trest za hriechy alebo na skúšku čnosti, a preto ju znáša trpezlivo a s odovzdaním sa do vôle Božej.

§ 53. **Hriechy proti vlastnému životu a zdraviu.**

Sebe na tele škodí: 1. kto si život skracuje alebo od­níme, 2. kto bez potreby vystavuje sa nebezpečenstvu ži­vota.

1. Človeka, ktorý si úmyselne berie alebo skracuje ži­vot, menujeme samovrahom.

Samovraž­da je ťažký hriech.

Príčiny

samo­

vrážd.

Samovražda je hriechom veľmi ťažkým. Samovrah hreší:

1. Proti Bohu, ktorý je jediným Pánom života a smrti.

„Lebo Ty, Pane, máš moc nad životom a nad smrťou a Ty pri­vádzaš k bránam smrti." (Múdr 16, 13.)

1. Proti vlastnej duši, ktorú u vrhu je do záhuby večnej.
2. Proti svojim príbuzným, ktorým spôsobuje zármu­tok a stratu.
3. Proti spoločnosti ľudskej, ktorej dáva zlý príklad a zbavuje ju člena ku práci povinného.

Toto všetko platí o samovražde, ktorej sa dopúšťa nie­kto vedome a úmyselne, t. j. v stave príčetnom. Takýmto samovrahom Cirkev odopiera kresťanský (cirkevný) po­hreb. (Cod. J. C. oan. 1240, § 1.)

Hriešnosť samovraždy sa mierni, prípadne celkom prestáva, keď samovražda bola spáchaná v stave nepríčet­nom, napr. vo veľkom rozrušení, v pomätenosti mysle atď.

Príčinou samovraždy je vo väčšine prípadov nedosta­tok viery, nádeje a lásky.

Samovraždu neospravedlňuje nezhojiteľná choroba, ani bolesť a utrpenie, ani núdza a chudoba, ani hanba, ani strach pred tres­tom, anii nešťastná láska, omrzelosť života, prospech rodinný atď., ba ani istá smrť. Človek, ktorý má v srdci svojom živú vieru, ani v najväčšom nešťastí a trápení nezúfa, povznesie svoju mysef k Bo­hu, u ktorého nájde posilu v utrpení a všetky kríže a trápenia trpezlivo znáša. Človek neverec však v utrpení života nemá sa o čo opierať, nemá kde hľadať útechu, a preto hlad á útočište v samo­vražde.

Veľký vzrast samovrážd našich čias môžeme pripočítať neve- reckej literatúre, ktorá líči samovraždu ako najväčšie hrdinstvo.

Z pohanov hájili samovraždu stoici (Seneca t 65.) a vyhlásili ju za dovolený odchod z tohto sveta, ak človek tu na zemi nemá zaistený spokojný život; iní pohanskí mudrci (Aristoteles t 3\*22 pr.

Kr.r Platón f 348. pr. Kr., Cicero t 43. pr. Kr.) zatracovali samo­vraždu. Samovražda naozaj nie je hrdinstvom, ale je znakom zba­belosti), ktorá sa bojí znášať utrpenia a ťarchy života.

1. Proti vlastnému životu hreší, kto bez dostatočných príčin vystavuje sa nebezpečenstvu života, lebo tým do­kazuje, že si život neváži. Napr. keď niekto zo stávky chce preplávať prudkú rieku alebo sa vyškrabať na vyso­kú skalu atď.

Nebezpe­

čenstvo

života.

Kedy smieme svoj život obetovať.

Povinnosť starostli­vosti o du­šu bliž- ného.

Kto však z .povinnosti, pre všeobecné dobro alebo z lásky k bližnému vydáva svoj život nebezpečenstvu smr­ti, nehreší, ale koná záslužný a hrdinský skutok. Napr. keď niekto s nasadením vlastného života ide topiaceho z rieky zachrániť alebo z horiaceho domu blížneho svojho vyslobodiť.

Život svoj smieme, ba takmer sme povinní obetovať:

1. keď ho nemôžeme ináč udržať ako previnením sa proti dobru vyššiemu. Napr. proti viere, proti čistote atď.; lak to robili mučeníci, keď žiadali od nich zaprenie viery,-
2. keď to žiada povolanie, napr. u kňaza, u lekára, u vojaka atď,

Ježiš Kristus hovorí: „Nebojte sa tých, čo môžu telo, ale nie dušu zabiť. Skôr sa však obávajte toho, čo môže i dušu i telo zahubiť v pekle". (Mt 10, 28.)

§ 54. **Starostlivosť o spásu duše bližného.**

Po spáse vlastnej duše predovšetkým máme sa sta­rať o spásu duše bližného. Spáse duše bližného máme dať prednosť pred majetkom pozemským a keď to žiada úrad (napr. u misionárov) a svrchovaná potreba, podľa príkladu Ježiša Krista máme byť hotoví aj svoj život obetovať, aby sme zachránili dušu bližného od večného zatratenia.

Sv. Ján ap. nás napomína: „V tom sme poznali lásku Božiu, že (Syn Boží) život položil za nás. A my tak isto máme aj život položiť za bratov “ (1 Jn 3, 16.)

O spásu duše bližného sa staráme hlavne vtedy, keď mu preukazujeme duševné skutky milosrdenstva.

**Duševné skutky milosrdenstva** sú:

1. hriešnikov karhať, 2. nevedomých vyučovať, 3. po- Duševné chybujúcim dobre radiť, 4, zarmútených tešiť, 5. krivdu ^^den trpezlivé znášať, 6. ubližujúcim odpúšťať a 7, za živých stva' a mŕtvych sa modliť.
2. Bratské napomenutie, čiže káranie (correptio fra- Hriešnikov terna) záleží v tom, že sa usilujeme bližného odvrátiť od karhať, hriechu alebo od blízkej príležitosti k hriechu a k polep­šeniu priviesť.

Povinnosť chybujúceho napomenúť viaže všetkých ľudí, ktorí majú na to spôsob, hlavne však predstavených. Sv. Pavol ap. ho­vorí: ,.Bratia, ak by niekoho pristihli pri nejakom poklesku, vy, ktorí ste Duchom obdarení, napravte ho v duchu miernosti!" (Gal 6, 1.) Napomínanie sa má diať z lásky a nie zo škodoradosti. Má sa stat najprv súkromne a keby súkromné napomenutie neosožilo, je dovolené chybu bližného vyčítať verejne alebo oznámiť tomu, kto má na starosti jeho mravnú výchovu (Rodičia, predstavení). Tento postup bratského napomenutia odporúča Ježiš Kristus. (Mt 13,

15—17.)

Bratské napomenutie je skutok veľmi záslužný. Sv. Jakub ap. piše: „Bratia moji, ak by niekto z vás zblúdil od pravdy, a iný ho obráti, nech vie, že kto obráti hriešnika s jeho bludnej cesty, za­chráni mu dušu od smrti a zakryje množstvo hriechov." (Jak 3,

19—20.)

1. Nevedomých vyučuje, kto im vštepuje do srdca po- Nevedo-

trebné náboženské a iné vedomosti. mých vyu-

Bliižného poučovať máme hlavne dobrým príkladom, ako to žiada Ježiš Kristus: „Nech tak svieti vaše svetlo príkla(i pred ľuďmi, aby videli vaše dobré skutky.” (Mt 5, 16.)

**Opakom poučenia a dobrého príkladu je pohoršenie** (scandalum).

Pohoršenie je hriešne, prípadne hriechu sa podoba­júce slovo alebo čin, ktorým bližnému svojmu dávame podnet ku hriechu.

Bližnému svojmu môžeme dať pohoršenie buď priamo, Pohor. keď mu úmyselne slovom alebo skutkom dávame podnet šenie. ku hriechu alebo nepriamo, keď mu síce neúmyselne, ale predsa vlastnou vinou dávame príležitosť k mravnému úpadku.

Prečo sa Priame a úmyselné pohoršenie býva obyčajne hrie- cbrániť c\*lom ťažkým, preto sa ho máme nadovšetko chrániť. Na pohorše- toit° sa vzťahujú slová láskavého Spasiteľa: „Beda svetu nia? pre pohoršenia!... beda tomu človekovi, pre ktorého pohoršenie pochádza." (Mt 18, 7.)

Takéto pohoršenia dávajú napr. spisovatelia nemrav­ných kníh, maliari necudných obrazov, zlé divadlá, ne­mravné reči atď.

Dobrý príklad dávať povinní sú najmä predstavení. Vrstvy vzdelané majú dbať na to, aby ich život bol vzorný, lebo Tud sa spravuje ich príkladom. Dobrý príklad má v spoločenskom živote veľký význam, človek rád robí to, čo vidí u druhého. Písmo sv. ho • vorí: „Aký je sudca ľudu, takí sú i jeho sluhovia: a aký je správca mesta, takí sú i jeho obyvatelia." (Sir 10, 2.)

Od tohto pohoräenia musíme rozoznať pohoršenie maličkých (scandalum pusillorum) a pohoršenie slabých (scandalum infirmo- rum), keď sa niektorí ľudia z nevedomosti pohoršujú i pri čine do­volenom, ba niekedy aj pri dobrom. Činu, ktorý by zavinil takéto pohoršenie, nemusíme sa brániť, ale máme na dovolenosť činu po­ukázať.

Niekedy, pravda, je dobre, keď sa aj dovoleného činu chrá­nime, aby sme vyhli pohoršeniu. Tak napr. Eleazar nejedol ani z mäsa dovoleného, aby nepohoršil mládež.

Pohoršenie farizejské je, keď niekto i v najšľachetnejších skut­koch vidí a hľadá zlo. Takto posudzovali skutky Pána Ježiša fari­zeji. Farizejského pohoršenia si vôbec nemáme všímať. Ježiš Kristus o pohoršujúcich sa farizejoch povedal: „Nechajte ich! Sú slepými vodcami slepcov." (Mt 15, 14.)

Kto dal pohoršenie, je povinný dané pohoršenie na­praviť.

Pochybu- **Pochybujúcim dobre radiť.** Túto povinnosť nám

júcim ukladá Písmo sv.: „Äkže rozumieš veci, daj odpoveď bliž- radif. nému, ak nie, ruka tvoja buď na tvojich ústach, aby si nebol chytený a zahanbený v nemúdrom slove." (Sir 5, 14.)

Zarmúte- 4. Zarmútených tešiť. Zarmútení sú tí, čo majú žiaľ, ných tešiť, veľké trápenie, ako napr. chudobní, chorí, utiskovaní atď.

Takýchto tešíme, keď sa im láskavé prihovoríme, keď po­vzbudíme ich dôveru v Boha a k odovzdaniu sa do vôle Božej alebo iným spôsobom ich v nešťastí potešíme.

1. Krivdu trpezlivé znášať. Nesmieme si každú urážku Krivdu a krivdu všímať; možno, že nám bližný zlomyseľne ani nechcel ublížiť. I keby nám niekto dobrovoľne krivdil, znasa ' máme byť k nemu trpezliví a zhovievaví a takto skôr zí­skame bližného ako hnevom a zvadou. Napr. Dávid, i keď

ho Šavol nespravodlivo prenasledoval, nepomstil sa, hoci to mohol urobiť.

1. Ubližujúcim odpúšťať. Príklad na to nám dal lás- Ubližujú- kavý Spasiteľ, keď na kríži odpustil nepriateľom svojim cim

a o odpustenie prosil Otca nebeského. (Lk 23, 34.) odpúšťať.

1. Za živých a mŕtvych sa modliť. Tento skutok mi- Za živých losrdenstva môže preukazovať každý človek. Lebo každý a mŕtvych sa môže modliť za svojich bližných. Písmo sv. modlitbu samodht za živých odporúča na mnohých miestach. O modlitbe za mŕtvych hovorí: „Svätá a spasiteľná je myšlienka modliť

sa za mŕtvych, aby hriechov boli zbavení." (2 Mak 12,

46.)

Starostlivosť svoju o dušu bližného prejavujeme najmä tým, že sa usilujeme s ním v pokoji a svornosti nažívať a chránime sa všetkého, čo by mohlo nášho bližného k hnevu a hriechu popudiť.

Dobrý kresťan katolík v záujme pokoja s bližným je hotový ustúpiť a radšej sa svojho práva zriekne, len aby sa predišlo hriechu.

**§ 55. Povinnosti k telu a životu bližného.**

Život a zdravie sú najvzácnejšími pokladmi človeka na tomto svete, bez ktorých nemôže plniť svoj životný cieľ. Pre toto si máme nadovšetko vážiť tak život svoj, ako aj život nášho bližného. Každý človek má právo žiadať, aby nikto nepoškodzoval jeho zdravie, nekrátil a neničil mu život.

Láska k bližnému žiada, aby sme mu boli na porno- povinnosť ci, keď je jeho život ohrozený, napr. pri požiari, pri po- starostlivo- vodni a v inom nebezpečenstve. Táto povinnosť nás viaže stí o život len vtedy, keď bližnému môžeme pomôcť bez nebezpe- bllzného’ čensitva vlastného života, lebo obyčajne nie sme povinni život svoj obetovať, aby sme zachránili život bližného.

Kresťanská láska žiada od nás, aby sme trpiacemu bližnému v telesných jeho potrebách pomáhali. Písmo sv. odporúča tieto telesné skutky milosrdenstva:

**Tôlcsné**

skutky 1- Lačných kŕmiť. Sám Boh nás napomína stkrze pro- miiosrden- roka Izaiáša: „Lám lačnému svoj chlieb." (Iz 58, 7.) Pán stva. Ježiš rozmnožil chleby a nasýtil hladujúce zástupy. (Mt 14, 15—51.)

1. Smädných napájať.Sám Ježiš Kristus povedal: „Kto by teda podal piť jednému z týchto maličkých čo len po­hár studenej vody... nestratí svoju odmenu." (Mt 10, 42.)
2. Nahých odievať. Pomáhať tým, ktorí nemaljú do­statočných šiat,, aby sa mohli zaodieť a najmä proti zi­me sa chrániť. Prorok Izaiáš volá: „Keď vidíš nahého, priodej ho." (Iz 58, 7.) Sv. Martin dal žobrákovi kus svoj­ho plášťa.
3. Pocestných do domu prijímať. Chudobných pocest­ných, ktorí nikde nemôžu dostať prístrešia, máme na nocľah ochotne prijať do domu. Prorok Izaiáš prikazuje: „Núdznych a pocestných priveď do domu svojho." (Iz 58, 7.)
4. Väzňov vykupovať. Tým, ktorí nevinne sa dostali do väzenia a nevinne stratili svoju slobodu, máme dovo­leným spôsobom prispieť k ich oslobodeniu.

Vo vykupovaní kresťanských otrokov z rúk pohanských Sara- cénov veľkú obeť a hrdinstvo preukazovali rehoľníci stredoveku: trinitári (založení sv. Jánom z Mathy) a nolaskovia (zal. sv. Pet­rom Nolaskom). Sv. Ambróz predal zlaté a strieborné nádoby ko stola a tak vykúpil kresťanských zajatých, ktorí upadli do rúk po­hanských.

1. Chorých navštevovať. V Písme sv. čítame: „Nech sa ti nelení navštíviť chorého." (Sir 7, 39.)

Cirkev v. každom čase osobitne zdôrazňovala ošetrovanie cho - rých. Na tento cieľ boly založené mnohé nemocnice a cirkevne rehole, údovia ktorých cez celý život sa venujú ošetrovanniu cho­rých. Takáto je napr. rehoľa milosrdných bratov, založená sv. Já­nom z Boha (t 1550) a rehoľa milosrdných sestier, založená sv. Vin­centom z Pauly (t 1624).

7. Mŕtvych pochovávať. Anjel Rafael povedali Tolbiá- šovi: „Keď si sa so slzami modlieval a mŕtvych si pocho­vával ... ja som tvoju modlitbu donášal Pánovi." (Tob 12, 12.)

Máme sa starať, aby mŕtvemu telu nášho bližného dostalo sa kresťanského pohrebu. Dôstojnosť ľudská po­žaduje, aby sme na mŕtve telo bližného hľadeli úctivo.

Svoju úctu preukazujeme mŕtvemu telu bližného, keď ho odprevadíme do hrobu.

Pochovávanie zomrelých už v najstarších dobách bolo spojené Najstarší s náboženskými obradmi. Najstarší a najrozšírenejší spôsob pocho- spôsob po- vávania bol pochovávanie do zeme; s týmto sa stretáme u Asýrov, chováva- Babyloncov, Egypťanov, Židov atď. Len niektoré neskoršie pohan- nia. ské národy spaľovaly mŕtvoly svojich bližných (Gréci, Rimani,

Slovania atď.). Kresťanstvo potlačilo spaľovanie mŕtvol úplne a všeobecne zaviedlo pochovávanie do zeme. Pochovávania do zeme Cirkev sa nepridŕža z dôvodov vieroučných, ale z dôvodov mysticko- symbolických; ako to semeno do zeme vložené naoko zhnije a len potom vyrastie z neho nová rastlina, tak sa raz pri vzkriesení obnoví aj do hrobu položené a tam na čiastky rozpadnuté mŕtve telo.

V novšej dobe nepriatelia Cirkvi usilujú sa uviesť spaľovanie Spaľova- mŕtvol. Slobodní murári na kongrese v Neapoli r. 1869 z odporu nie mŕtvol, proti Cirkvi sa rozhodli rozširovať spaľovanie mŕtvol ohňom. Keďže spaľovanie mŕtvol sa rozširuje z nenávisti k Cirkvi, Cirkev sa proti tomu postavila a spaľovanie mŕtvol svojim veriacim zakázala.

Kto si určí, aby sa jeho telo bolo spálilo, nemôže byť cirkevne po­chovaný (Cod. cirk. práva, can. 1240). Keď sa má mŕtvola spáliť proti vôli zomrelého na rozkaz cudzí, dovoľuje sa výkrop a obrady v dome a tichá sv. omša, ale cirkevný sprievod ku krematóriu je zakázaný.

Dôvody pre spaľovanie mŕtvol, ktoré sa uvádzajú, sú bez­významné. Námietky, že mŕtvoly otravujú vodu a rozširujú nákaz­livé choroby, boly vážnymi lekármi vyhlásené za neodôvodnené.

So súdneho stanoviska je dôležité, aby mŕtvola nebola spále­ná, lebo tým sa úplne zničí stopa zločinu.

Pitvanie mŕtvol na ciele vedecké je dovolené a nie je zne­uctením mŕtvoly; pravda, má sa to robiť dôstojne a aj odrezané čiastky tela majú sa pochovať.

Ježiš Kristus žiada, aby sme skutky milosrdenstva konali horlivé a trpiacim bližným pomáhali bez rozdielu národnosti a náboženstva (podobenstvo o milosrdnom Sa­maritánovi. Lk 10, 25—37.) a upozorňuje nás, že blaže-

**8 Petráš: Mravouka**

nosti večnej dôjde len ten, kto pomáhal trpiacim bližným. (Mt 25, 34—46.)

„Blahoslavení milosrdní, lebo dosiahnu milosrden­stvo." (Mt 5, 7.)

Bezcitnosť a zatvrdlivosť majetných voči chudobným a núdzu trpiacim vzbudzuje často u nich nespokojnosť a rozvrátené úsilia.

Kultúrne štáty samy sa starajú o umiernenie núdzu trpiacich. Štát stavia nemocnice, sanatóriá a iné dobročinné ústavy na zmier­nenie núdze svojich občanov, V dnešnej dobe sú mnohé verejné a súkromné dobročinné spolky, ktoré sa ujímajú trpiacich a ubiede­ných. U nás napríklad Československý Červený kríž, Charita, Spo­lok sv. Vincenta a iné ľudomilné spolky. Tieto dobročinné spolky máme podľa svojich síl v ich činnosti podporovať.

**§ 56. Hriechy proti telu a životu bližného.**

Bližnému na tele škodí: 1. kto ho bezprávne usmrti alebo poraní, 2. kto zarmucovaním alebo zlým zaobchá­dzaním život mu skracuje.

Kto úmyselne a bezprávne odníme život svojmu bliž­nému, menuje sa vrahom.

Vražda je Vrah sa dopúšťa ťažkého hriechu. Hreší: hriechom 1. proti Bohu, ktorý jediný je Pánom života všetkých veľmi Iudí,

ťažkým. 2. proti spoločnosti ludskej, ktorej odníma člena a podkopáva jej bezpečnosť,

1. proti zabitému bližnému, ktorému odníma najcen­nejšie tuzemské dobro, život, a odníma mu čas na poká­nie a prípravu na smrť.
2. proti rodine zavraždeného, ktorej spôsobuje zármu­tok a často pozbavuje ju živí tela.

Vražda patrí medzi hriechy do neba volajúce a vylu­čuje z kráľovstva nebeského.

„Hlas krvi tvojho brata volá ku mne zo zeme." (1 Mojž 4, 10.) ,,Ani jeden vrah nemá v sebe večný život." (1 Jn 3, 1S.)

Vražda Vraždu, ktorá bola vykonaná v okolnostiach pritažu- kvaiífíko- júcidh, menujeme vraždou kvalifikovanou, napr. vražda vaná. lúpežná, bratovražda, vražda vlastných rodičov, vražda panovníka atď. Tieto okolnosti zväčujú vinu vrahovu. '

Od úmyselnej vraždy musíme rozoznávať zabitie člo­veka. Zabitie je neúmyselné a náhodilé zničenie života bližného. Môže byť: a)- nezavinené a b) zavinené.

1. Nezavinené je vtedy, keď niekto, konajúc niečo dovoleného, i pri všetkej opatrnosti pripravil bližného o život, napr. murárovi i pri všetkej opatrnosti spadne tehla a zabije človeka;

Zabitie

človeka.

Povinnosť náhrady pri ublíže­ní na tele a pri vražde.

1. zavineného zabitia sa dopustí, kto, konajúc niečo nedovoleného alebo neurobiac potrebné bezpečnostné o- patrenia, zabije človeka. Napr. kto vo spoločnosti neopa­trne zaobchádza s nabitou strelnou zbraňou.

Keď niekto úmyselne uškodil bližnému na tele (napr. poranením), je povinný hradiť útraty liečebné, škodu, ktorú poranený úrazom utrpel tým, že nemohol konať svoje povinnosti, a aj odmenu za pretrpené bolesti, ak to poranený žiada (bolestné).

Vrah je povinný hradiť príbuzným alebo dedičom za­vraždeného všetku škodu, ktorá im vznikla predčasnou smrťou zavraždeného; táto povinnosť prechádza aj na vra­hových dedičov. Ďalej je povinný vrah modliť sa za du­ševné spasenie svojej obety, dať za neho konať obety sv. omše atď. Kto však niekoho v sebaobrane alebo neúmy­selne a náhodou poranil alebo zabil, vo svedomí nie je viazaný k náhrade.

Človeka usmrtiť je dovolené v troch prípadoch:

1. každému človekovi pri spravodlivej sebaobrane, 2. Kedy je

vojakovi vo vojne a 3. vrchnosti pri potrestaní zločincov, dovolené

človeka

1. Keď nás bezprávny útočník ohrozuje na živote a na usmrtjt? zdraví, máme nielen právo, ale aj povinnosť brániť sa Potrebná všemožne a ak inej pomoci niet, môžeme útočníka pora- seba' niť, prípadne aj zabiť. obrana.

Človek od prírody má právo na život, má právo tento život si aj chrániť proti nespravodlivým útokom prostriedkami na to sú­cimi. Táto obrana musí byt váak mierna. Teda neslobodno zabiť útočníka, keď si život môžeme zachrániť útekom, volaním o pomoc alebo odzbrojením, prípadne poranením útočníka. Zabiť útočníka smieme len vtedy, keď si ináč nemôžeme ochrániť život a zdravie.

Útočník svojím bezprávnym útokom na náš život stratil právo, aby sme Šetrili jeho život a zdravie, keďže on neSetril naše. Po- 8\*

tlobné právo máme aj vtedy, keď nás nespravodlivý útočník váž­ne ohrozuje na majetku, pre naše živobytie nevyhnutne potrebnom. Keď sme presvedčení, že útočník nás chce obrat len o nepatrnú čiastku majetku preto, že je v núdzi postavený, aby si vypomohol, nesmieme ho zabiť, ale máme sa pokúsiť nejakým dobrovoľným darom od seba ho odvrátiť.

Co môžeme podniknúť na obranu svojho života a majetku, to isté môžeme urobiť aj na obranu života inej osoby.

Podobne má právo brániť svoju česť žena, keď chce útočník spáchať na nej násilie. Cudnosť je každej počestnej žene a hlavne panne drahocenným pokladom, ktorý chrániť je jej povinnosťou.

1. Vojna. Cím je pre jednotlivca nútená sebaobrana, tým je pre národ a štát vojna (bellum).

**Vojna.**

**Mierové úsilie nov Sej doby.**

**Kedy** je **vojna**

dovolená?

Vojna je veľkým zlom, ktoré zavinilo v živote národov mnoho hrôz a utrpenia, a preto cirkev sv. v litániách sa modlí: „Od moru, hladu a vojny vysloboď nás. Panel\*' Predsa však vojna zo­stala nevyhnutným zlom v živote národov.

Že vojna je dovolená, dokazujeme: a) z Písma sv., b} rozumom.

1. V Písme sv. Starého zákona čítame o mnohých voj­nách, ktoré viedli Bohom vyvolení mužovia proti nepria­teľovi. Tak Abrahám, Áron, Józue, Dávid atď. V Novom zákone čítame, že sv. Ján Krstiteľ napomínal vojakov: ,.Nerobte nikomu násilie, ani zlomyseľne nevydierajte." (Lk 3, 14.), ale neprikázal im opustiť stav vojenský.
2. Rozum nám hovorí, že keď má jednotlivec právo sa brániť, to isté právo má každá spoločnosť ako oso­ba morálna a tiež aj každý národ. Na odrazenie nespra­vodlivých útokov proti národu a štátu dosiaľ iného osved­čenejšieho prostriedku niet ako vojna.

S myšlienkou, aby sa medzinárodné spory vyriešily smiere- .ním pred medzinárodným súdom, stretávame sa už od dávnejšej doby. Hrôzy svetovej vojny (1914—1918) zosilnily mierové hnutie. Pápež Benedikt XV. za celú vojnu sa usiloval, aby smieril boju­júce národy. Po svetovej vojne sa utvorila „Spoločnosť národov", ktorá mala v programe obmedziť zbrojenie a diplomatickou cestou chcela vyriešiť spory medzi jednotlivými národmi a tak zaistiť svetový pokoj.

Vojna je dovolená len v tom prípade, keď sa pod­nikne z príčin spravodlivých a dôležitých, keď je podnik­nutá zákonitou a v štáte najvyššou vrchnosťou.

Spravodlivá príčina vojny môže byť: odraziť nepria­teľský útok, porušenie národného práva a tým potupenie t

národa atď. Nespravodlivé je vojna podniknutá z lakom­stva alebo zo ctižiadosti. Zodpovednosť za podniknutú vojnu padá na patričnú vrchnosť. Aj vo vojne treba dbať na ľudskosť. Krutosť k nepriateľovi, vraždenie bezbran­ných. občanov, žien a detí, upotrebenie krutých zbraní, otravovanie studní, zbytočné ničenie súkromného majet­ku atď. sú prostriedky nemravné a hriešne.

O ranených vo vojne má starosť medzinárodná spoločnosť Starostlí- »Červeného križa«. Túto spoločnosť založil Henri Durant. Švajčiar- vosť o ra- sky občan, ktorému roku 1901 bola udelená Nobelova cena mieru, nených. Spoločnosť ^Červeného kríža« zriaďuje sa v každom štáte dobro­voľne pod dozorom štátu. Ich ústredím je medzinárodný výbor v Červený Ženeve, ktorý podáva všetkým spoločnostiam potrebné pokyny, kríž.

»Červený kríž\* za svetovej vojny získal si veľké zásluhy pri ošet­rovaní ranených a vôbec uľavením biedy, vojnou spôsobenej.

1. Istý druh sebaobrany je i vrchnostenské hrdelné právo, podľa ktorého zákonitá vrchnosť po riadnom súd- hrdelné nom vyšetrení a rokovaní môže smrťou trestať ťažko pre- právo, vinilých zločincov. Toto právo priznáva vrchnosti a) Pís- Trest mo sv., b) rozum. smrti.
2. V Starom zákone trest smrti je stanovený za vraž­du. „Kto by krv ľudskú prelial, toho krv nech bude pre­liata." (1 Mojž 9, 6.) V Novom zákone Pán Ježiš neupie­ra toto právo vrchnosti ľudskej. Keď sa ho Pilát spýtal:

„Nevieš, že mám moc prepustiť ťa, a moc dať sa ukrižo­vať?" Ježiš mu odpovedal: „Nemal by si nijakú moc nado mnou, keby ti nebola daná shoral" (Jn 19, 10—11.)

1. Spoločnosť ľudská, prípadne jej predstavenstvo má právo a je povinné chrániť životy a majetok členov spo­ločnosti, čiže podriadených. Človek, ktorý je nebezpečný pre spoločnosť a ohrozuje život iných, má sa zneškodniť.

Lenže žalár neodstraňuje od zločinu natoľko ako trest smr­ti, a preto vrchnosť nenapraviteľných zločincov tresce smrťou, aby tým aj iní boli odstrašení od podobného zlo­činu.

Súboj. Piatym prikázaním Božím sa zakazuje aj sú- súboj, boj (duellum). Súboj je nebezpečný zápas dvoch .protiv-

níkov, ktorí sa napred dohovorili o mieste a čase zápasu, v druhoch zbrane a ktorý zápas sa deje v prítomnosti svedkov.

Súboj je pozostatok barbarskej zásady, že fyzická sila rozho­duje o cti, prípadne o vine človeka. K tomu neskoršie pristúpila aj náboženská povera, že Boh nevinnosť už tu na zemi musí víťaz­stvom odmeniť.

Prečo ie Súboj odporuje zákonu prirodzenému, lebo pri súbo- eakázaný? ji človek tak svoj život ako aj život protivníka vystavuje nebezpečenstvu; víťazstvo pri súboji nedokazuje pravdu a právo, ale silu a udatnosť, a preto súboj nie je vôbec súcim prostriedkom na obhájenie cti.

Súboj je zakázaný cirkevným zákonom; Cirkev vy­obcovaním trestá všetkých, ktorí sa na súboji zúčastnili. (Duelanti, svedkovia, lekár.) A ak niektorí v súboji padli, cirkevný pohreb je im odopretý. (Cod. cirk. práva, can. 2351., can. 1240.)

Nebezpečný je najmä takzvaný americký súboj, pri ktorom Americký sokovia ťahajú žreby (guľky) a zaviažu sa, že ten, ktorý vytiahne súboj, {iemu guľku, do určitého času (obyčajne do roka) sám sa usmrtí Takáto smluva je hriešna; pravda, ani nie je platná a kto vytiahol čiernu guľku, nemusí a ani sa nesmie usmrtiť a protivník to od neho tiež nesmie žiadať.

Usmrtenie ľudského plodu —■ v dnešných časoch Usmrtenie hriech veľmi rozšírený — sa rovná vražde človeka a je rUdplodu° ťažkým hriechom proti piatemu prikázaniu Božiemu.

Hriech pácha nielen matka, ktorá k tomu svolí alebo to žiada, ale všetci, ktorí jej v tom pomáhajú alebo jej ra­dia. (Cod. cirk. práva, can. 2350.)

Piate prikázanie Božie zakazuje vôbec všetko, čím v. priká- by sme zdraviu bližného mohli uškodiť, ako hnev, nená- zanieBo- visť, závisť, žiarlivosť, vadenie, nadávanie, zarmucovanie ž.ie zaka-bližného atď. Písmo sv. hovorí: „Každý, kto nenávidí ^nenávisť svojho brata, je VTah!" (1 Jn 3, 15.) „Ja vám hovorím, že atď. každý, čo by sa (bez príčiny) hneval na svojho brata, za­slúži si súd. Kto by však svojmu bratovi povedal: „Hlu­pák!" zaslúži si (odsúdenie) vysokej rady. A kto by mu povedal: „Blázon!" ten si zaslúži pekelný oheň.“ (Mt 5, 22.), hovorí Ježiš Kristus,

Poznámka. 1. Hriechom proti V. prikázaniu Božiemu je otroč- Otroctvo tvo, ktoré najviac snižuje osobnú ľudskú dôstojnosť a úplne po­piera človekovi osobnú slobodu. Človek sa pokladá za vec a za ma­jetok druhého.

S otroctvom sa stretáme u starých národov: Egypťanov, Ba- byloncov, Rimanov, Židov atď. V pohanských a mohamedánskych krajinách Afriky a strednej Ázie sa udržalo otroctvo až do dneš­ných časov.

Ježiš Kristus svojím učením: ..Všetci sme dielkami jedného Otca, ktorý je v nebesách'\* (Mt 5, 45.) dal otroctvu smrteľný úder. Kdekoľvek sa rozšírilo kresťanstvo, tam pomaly vymizlo aj otroc­tvo. Pri odstránení otroctva veľkú zásluhu si získali pápeži. O odstránenie otroctva v Afrike u černochov sa pričinil hlavne kar­dinál Lavigerie (1892). Dnes vo všetkých kultúrnych štátoch je otroctvo zákonom prísne zakázané.

Poznámka. 2. Týranie zvierat tiež patrí nepriamo pod piate Týrame prikázanie Božie. Zvieratá a živočíchy stvoril Boh na svoje oslá- zvierat, venie a náš osoh a podľa slov láskavého Spasiteľa Božia Prozre­teľnosť aj sa stará o ne. (Mt 6, 26.) Človek podľa vôle Božej je pá­nom prírody, teda aj pánom zvierat a smie ich vo svoj prospech, na pohodlie a výživu upotrebúvaf práve tak ako rastliny. Smie teda zvieratá chytať, slobody pozbaviť, skrotiť, na prácu upotrebiť, brať z nich úžitok, ba smie zvieratá aj zabíjať a keď má na to roz­umný dôvod, aj bolesť im môže spôsobiť. (Lekárske pokusy na zvie­ratách). Bezdôvodné a len pre číru zábavu podniknuté trápenie a týranie zvierat je hriešne a je znakom surového srdca. Človek bez príčiny nijaké užitočné zviera nemá pozbaviť života, zvieratá ne­bezpečné a nám škodlivé smieme usmrtiť (dravé zvery).

Opakom týrania zvierat je prílišná a neprimeraná láska k zvie­ratám, ktorá niekedy dostúpi takého stupňa, že človek zviera cení tak ako svojho bližného, ba niekedy ešte viacej. Takáto prepiata láska k zvieraťu je človeka nedôstojná a môže byť hriešna.

**Šieste a deviate prikázanie Božie.**

,,Nezosmilníš’‘. „Nepožiadaš manželku bližného svojho." (2 Mojž 20, 14—17.)

Boh v šiestom a deviatom prikázaní prikazuje, aby sme v myšlienkach, v slovách, v skutkoch boli hanbliví a užívali prostriedky na zachovanie čistoty srdca; zaka­zuje teda všetky nehanblivé myšlienky, žiadosti, pohľady, reči, skutky a všetko, čokoľvek zvádza k nečistote.

§ 57. O mravnej čistote.

Boh dal človekovi pohlavný pud, ktorý ho pobáda, aby zachoval pokolenie ľudské. Zachovať pokolenie ľud­ské nie je povinnosťou každého jednotlivého človeka, ale celej spoločnosti vôbec. Sám Stvoriteľ už v raji ustanovil, kedy a pod akými podmienkami smie človek vyhovieť pohlavnému pudu.

„A požehnal ich a riekol: „Ploďte sa a rozmnožujte sa a naplňte zem a podmaňte ju." (1 Mojž 1, 28.)

Boíh vštepil do srdca človeka mravný stud, ktorý je mu na pomoci a chráni ho od nedovoleného vyhovovania pohlavného pudu.

Čistota. Bohumilé ovládanie pohlavného pudu menujeme čis­totou. Čistota, čiže cudnosť je čnosť, ktorá nás robí schop­nými zdržiavať sa nedovolených rozkoší telesných a krotí v nás zlé žiadosti, ktoré hanblivosť urážajú.

Rozoznávame:

1. čistotu panickú, prípadne panenskú. Táto je ozdo­bou osôb, ktoré od mladosti sa zdržujú všetkých telesných rozkoší;
2. čistotu manželskú. Táto je potrebná manželom, kto­rí okrem dovoleného práva manželského majú sa chrániť všetkých telesných rozkoší. Keď zomrie niektorý z man­želov, pozostalá stránka má zachovávať čistotu vdovskú.

Vzne- Čistota je krásna čnosť, je ozdobou duše a tela, je šenost veľmi záslužná tak pre tento ako aj pre večný život, čistoty. Čistota posilňuje vládu duše nad telom. Kto ovláda pud po­hlavný, ľahko ovláda aj iné nedovolené žiadosti, ktoré sa v človeko­vi ozývajú. Čistota chráni vieru a ideále, udržuje sviežosť duševnú, dodáva tvári a celému vonkajšku osobitný pôvab a kúzlo a je nevyhnutnou podmienkou zdravého telesného vývoja. Čistota v mladom veku má neoceniteľný význam pre manželstvo a duševnú i telesnú zdatnosť potomstva." (Dr. Bedŕieh Augustín’ Mravouka.)

Písmo sväté s nadšením vypráva o čistote: „Ó, aké krásne je čistotné pokolenie v skvelos'ti (čnosti), lebo ne­smrteľná je pamiatka jeho." (Múdr. 4, 1.) Ježiš Kristus hovorí: „Blahoslavení čistého srdca, lebo uzrú Bo­ha." (Mt 5, 8.) Panna Mária pre svoju čistotu bola zvo-

lená za matku Syna Božieho. Sv. Ján apoštol pre svoju čistotu bol miláčikom Pána.

I sami pohaní, hoci vo veľkej miere hoveli nečistote, vysoko si vážili čnosť čistoty. Ochraňkyňa domáceho kozuba u Rimanov bo­la panenská bohyňa Vesta; jej služobnice vestálky (panny) tesily sa veľkej úcte, mnohým výsadám a vyznamenaniam. Keď však nie­ktorá z nich porušila panenskú čistotu, tak ona ako aj jej zvodca boli prísne potrestaní (za živa zakopaní).

Tvrdenie, že čistota je zdraviu škodlivá a že úplné chovanie ovládanie pohlavného pudu je nemožné, pred pravou le- čistoty kárskou vedou neobstojí. Pravý opak toho dokazujú po-

prední zástupcovia lekárskej vedy.

„Myslím, že pre pohlavnú zdržanlivosť ešte nikto neochorel, ale preto, že svoju obrazotvornosť zamestnával len pohlavnými ve­cami." (Bjôrnson). „Všetci mužovia a najmä mládež môžu na sebe poznať blahé účinky čistoty. Pamäť je bystrá a spoľahlivá, myš­lienka živá a plodná, vôľa pevná a charakter zoceľuje sa v energii, o ktorej ľudia výstredne žijúci ničoho nevedia." (Prof. Mantegazza.)

„Za svojej dvadsaťročnej lekárskej činnosti mal som príleži­tosť pomáhať a radiť mnohým osobám a najmä mnohým mladíkom rozličných spoločenských vrstiev v otázkach pohlavného života... nikdy však nenašiel som ani jediného, ktorý by bol úplnú zdržan­livosť, predpokladajúc dobrú vôľu k tomu, vyhlásil za nemožnú."

(Dr. Ribbing: Pohlavná zdravoveda.) Prostried­

ky na za-

Mravnú čistotu zachovávať je našou povinnosťou, chovanie Prostriedky na zachovanie čistoty sú: 1. prirodzené, 2. Čistoty, nadprirodzené.

1. Prostriedky prirodzené sú: a) bdelosť nad smysla- mi, hlavne nad očami; b) vyhýbanie zlým spoločnostiam, stránenie sa čítania nemravných kníh; c) opatrnosť v ob­covaní s druhým pohlavím; d) miernosť v jedení a pití;
2. pracovitosť, ustavičné zamestnanie, otužovanie tela zdravým telocvikom a dbanie na telesnú čistotu.
3. Prostriedky nadprirodzené sú: a) modlitba za udr­žanie čistoty a častejšie prijímanie sv. sviatostí; b) dô­verné vzývanie P. Boha a prebi. Panny Márie o pomoc v čase pokušenia; c) myšlienka, že Boh všetko vidí a vie a že v ktorúkoľvek chvíľu nás môže povolať pred svoj súd.

Cirkev sv. predkladá kresťanskej mládeži vznešené príklady Čistoty, ako napr, sv. Alojza z Ganzagy, sv. Stanislava Kôstku a iných.

5 58. Hriechy proti čistote.

Čistote sa protiví nečistota, smilstvo.

Hriech

nečistoty.

Smilstvo je dobrovoľná žiadosť vecí, ktoré urážajú hanblivosť a porušujú čistotu.

Čistotu porušujú: 1. dobrovoľné nepočestné myšlien­ky a žiadosti, 2. nepočestné reči, piesne a žarty, 3. nepo­čestné pohľady a všetky nepočestné skutky.

K porušeniu čistoty nás môže zviesť: neslušnosť v o- deve, neslušné správanie voči osobám druhého pohlavia, nemravné obrazy a sochy, návšteva nemravných divadiel, biografov, čítanie nemravných kníh, zaháľanie, nemier­nosť atď.

Prvým krokom k nečistote býva nezriadené telesné hnutie, nehanebné myšlienky, ktoré často mimovorne, ba i proti našej vôli povstanú z nás. Len čo týmto myšlienkam privolíme a nachádza­me v nich radosť, stanú sa hriechom. To isté platí aj o nečistých žiadostiach, t. j. o túžbe a úsilí po hriechu.

Každý hriech nečistoty, ktorý bol spáchaný vedome a dobrovoľne, je hriechom ťažkým.

Sv. Pavol ap. hovorí: „Telo sa prejavuje skutkami ako sú cudzoložstvo, (smilstvo, nečistota, nehanebnosť... A vopred vám hovorím.... že tí, čo pášu takéto veci, nestanú sa dedičmi krá­ľovstva Božieho." (Gal 4, 19—21.)

Najmä hriechov nečistoty sa máme starostlivo chrá­niť, lebo:

Prečo sa máme chrániť hriechov nečistoty?

1. tieto hriechy ťažko urážajú Boha,
2. poškvrňujú nielen dušu, ale aj telo človeka, ktoré je chrámom Ducha Svätého;

Následky 3. majú nadmieru hrozné následky, hriechu

nečistoty. Následky hriechu nečistoty sú: a) nechuť k Bohu a k božským veciam, b) zaslepenosť rozumu a zaťvrdlivosť vôle, c) rozličné choroby, hanba a núdza, d) večné zatra­tenie.

1. Hriech nečistoty spôsobuje u človeka nechuť k ve­ciam. božským, spasenia sa týkajúcim. Smilník nenávidí Boha, ktorý tento hriech zakazuje a prísne tresce. Sv. Ambróz hovorí: „Keď sa niekto oddáva smilstvu, začína od viery odpadávať."
2. Hriech nečistoty, keď častým opakovaním vzrastie vo vášeň, zaslepuje rozum ľudský a zoslabuje vôľu. Táto vášeň opanuje rozum, vôľu, obrazotvornosť a všetky du­ševné schopnosti tak, že takýto človek nemôže sa dušev­ne povzniesť.
3. Nečistota vyčerpáva sily telesné, podkopáva zdra­vie. Nebezpečný je tento hriech najmä u mladíka vo veku nedospelom, u ktorého ničí práve tie sily, ktoré sú potreb­né pre riadny telesný vývin. Následok márnenia týchto síl je telesné a duševné zakrpatenie. Smilstvo často máva za následok hrozné pohlavné choroby. Už aj Písmo sv. hovorí: „Kto sa pripojuje k smilniciam, bude zlosynom: hnis a červ ho zjedia a postavený bude na veľkú výstra­hu." (Sir 19, 3.)

Ďalej hriech nečistoty do hanby uvrhuje páchateľa. Smilníkom pohŕda i taký človek, ktorý sám nie je lepši. Bieda a núdza sú obyčajne následky hriechu nečistoty, lebo telesné rozkoše pravidelne vyžadujú veľké náklady.

1. Podiel smilníkov bude večné zatratenie, ako to svedčí sv. Ján apoštol: „Smilníci... budú mať údel v ja­zere, čo horí ohňom a sírou." (Zjav 21, 8.)

Písmo sv. svedči, že nečistota zavinila pád mnohých Bohom vyvolených mužov, napr. Samsona, Dávida, Šalamúna, atď.

Keďže hriechy nečistoty sú veľmi nebezpečné, máme sa ich všemožne chrániť a máme užívať potrebné pro­striedky na zachovanie čistoty srdca.

„Smilstvo však a akákoľvek nemravnosť ... nech sa ani len nespomína medzi vami, ako sa patrí na svätých.“ (Ef 5, 3.)

„Viete, aké príkazy sme vám v mene Pána Ježiša dali: Boh chce vaše posvätenie! Preto sa chráňte smilstva.'' (1 Sol 4, 2—3.)

Siedme a desiate prikázanie Božie.

,,Nepokradneš.“ ,,A nepožiadaš ani majetku bližného svojho, ni-
čoho, čo jeho je." (2 Mojž 20, 15, 17.)
§ 59. Právo vlastníctva a oprávnenosť súkromného
majetku.

Siedme prikázanie Božie chráni právo vlastníctva čiže súkromného majetku.

Vlastníctvom menujeme všetko, čo si človek spravod­livým spôsobom nadobudol na zabezpečenie svojho živo­bytia, ako dom, pole, peniaze, potraviný, šatstvo atď.

Pojem

vlastníc­

tva.

Každý človek má právo, aby si spravodlivým spôso­bom mohol nadobudnúť vlastníctvo, čiže súkromný ma­jetok.

Toto právo sa zakladá na vôli Božej. Neobmedzeným pánom všetkých vecí je Boh ako Stvoriteľ celého sveta: ,,Pánova je zem i jej plnosť; oblasť zeme a tí, čo na ňom prebývajú”, hovorí žalmista (2 23, !.). Za správcu a po­žívateľa majetkov a dobrôt zemských však určil Pán Boh človeka, keď pri stvorení prvých ľudí povedal: „Podmaň­te zem a panujte nad morskými rybami, nad nebeským vtáctvom a nad všetkými živočíchmi, ktoré sa pohybujú po zemi.” (1 Mojž 1, 28.) Človek podľa vôle Pána sa ujal vlády nad zemou a jej tvorstvom: toľko si zaujal, koľko potreboval pre seba a pre výživu svojej rodiny. Takto už hneď od začiatku bol daný základ súkromnému majetku. Už o Kainovi a Ábelovi čítame, že obetovali zo svojho majetku. (1 Mojž 4, 4.) Abrahám tiež mal súkromný maje­tok. Dejiny najstarších národov svedčia, že ľudia už v naj- staršídh časoch mali súkromný majetok. Napr. babylon­ský zákoník Hammurabiho (okolo 2100 r. pr. Kr.) zaobe­rá sa súkromným vlastníctvom.

Na čom sa zakladá vlast­níctvo?

Už prví ľudia mali majetok súkromný.

Boh na hore Sinaji za svätý a nedotknuteľný vyhlá­sil súkromný majetok v VII. a X. prikázaní. (2 Mojž 20, 15—17.)

Proti sociálnym bludom chráni právo súkromné- Obrana ho majetku veľký pápež Lev XIII. v okružnom liste ®l^k^mné' „Rerum novarum" z roku 1891. Pre súkromný majetok jetku. udáva najmä tri dôvody:

1. Prvý dôvod pochádza z prirodzenosti ľudskej. Pud sebazachovania a zachovania svojej rodiny pobáda člo­veka, aby sa staral o prostriedky, ktorými by si zachoval svoj život a život svojej rodiny. Otec má právo a povin­nosť starať sa o budúcnosť rodiny. Najistejším prostried­kom na zabezpečenie živobytia do budúcnosti je súkrom­ný majetok.
2. Druhý dôvod je vzatý zo spôsobu užívania majet­kov zemských. Aby hmotné majetky boly upotrebiteľné a nám užitočné, je potrebné, aby sme ich prácou na to pripravili. Keby všetky majetky boly spoločné, človek by nepracoval okolo nich s takou chuťou ako na majetku sú­kromnom. Pri súkromnom majetku človek vie, že pracuje pre seba a pre svoju rodinu, a toto povedomie ho povzbu­dzuje k ďalšej práci.
3. Tretí dôvod sa zakladá na spoločenskej povahe človeka. Usporiadaný život spoločenský bez súkromného majetku nedá sa ani len myslieť. Pri spoločnej výrobe by sa musela presne určiť rovnaká pracovná povinnosť čle­nov spoločnosti. Co by bolo spravodlivou mierou pre rovnakú prácu? Pracovný čas to nemôže byť, lebo jeden pracuje rýchlejšie, obratnejšie ako druhý a ani práca roz­ličnými ľuďmi za určitý čas vykonaná nie je rovnaká. Ani spôsob práce to nemôže byť, lebo a,j tu sú veľké rozdie­ly. Pri spoločnom majetku a spoločnej práci by boly usta­vičné nepokoje medzi tými, ktorí pracujú, a medzi tými, ktorí prácu rozdeľujú. Aj miera rozdelenia spoločného zisku by sa veľmi ťažko dala určiť, lebo potreby a nároky jednotlivých ľudí sú rozdielne. Často najväčšie nároky majú práve tí, čo najmenej pracujú. Ľudia síce usilovní, ale menej šikovní by boli stále klamaní a utiskovani.

§ 60. Starostlivosť o majetok.

Zo siedmeho prikázania Božieho nepriamo nasleduje, aby sme si spravodlivým spôsobom a poctivo nadobúdali majetok a aby sme nadobudnutý majetok náležité upotre- búvali.

Spôsoby, ktorými sa súkromný majetok spravodlivým spôsobom nadobúda, sú hlavne: 1. privlastnenie, čiže za­hranie vecí dosial nikomu neprináležiacich, 2. poklad a nález, 3. dedičstvo, 4. darovanie, 5. kúpa a rozličné smlu- vy, 6. vlastníctvo získané vydržaním a 7. usilovná práca.

Spôsoby, ktorými si nadobúda­me súkr. majetok.

Privlast­

nenie.

Poklad.

Právo

dedičské.

Všetky tieto spôsoby majú svoj základ v práve prirodzenom a len na zamedzenie neporiadkov a sporov podrobnejšie sa nimi za­oberajú patričné občianske zákony.

1. Privlastnenie (occupatio) záleží v tom, že niekto zmocní sa veci, ktorá dosial nemala vlastníka.

Toto bol prvý a pôvodný spôsob nadobudnutia súkromného majetku. Čiastočne to býva aj dnes, napr. kto nájde drahocenné kamene, perly, atď., slovom veci, ktoré nikomu nepatria, stane sa ich vlastníkom. Pódia občianskeho zákona môže sa každý občan štátu zmocniť vecí, ktoré nikomu nepatria, pravda, ak to právo nie je vyhradené štátu alebo určitým súkromným osobám, napr. práva.- polovné, právo rybačky atď.

1. Pokladom menujeme sikvosty a iné drahocenné ve­ci, prípadne peniaze, ktoré v zemi alebo niekde inde taký dlhý čas boly ukryté, že ich majiteľa už vôbec nemožno vypátrať.

Podlá občianskeho zákona z nájdeného pokladu polovica pri­náleží nálezcovi a polovica majiteľovi pozemku, na ktorom sa po­klad našiel, ak je poklad menej cenný (niže Kčs 300) i ak je poklad cennejší (vyše Kčs 300), Vs patrí nálezcovi, V\* majiteľovi pozemku a Vs pripadá štátu. <§ 366.)

Nález vecí stratených nedáva nálezcovi práva, aby si ich jed­noducho podržal a privlastnil. Kto našiel nejakú cennú vec, povin­ný je všemožne pátrať po majiteľovi; nález má do osem dni ozná­miť úradom, ktoré úradne zavedú pátranie po majiteľovi. Keď sa majiteľ za určitý čas (obyčajne do roka) neprihlási, nálezca môže nájdenú vec užívať. Podľa zákona nálezca má právo žiadať lOVo- hodnoty nájdenej veci a výdavky spojené s opaterou.

1. Právo dedičské spočíva alebo na poslednej vôli zo­mrelého {závet — testament), lebo na zákone prirodze­nom a občianskom, ak poručiteľ nespravil závet.

Podlá prirodzeného zákona dedičmi majetku poruči­teľa sú jeho deti alebo ďalší potomkovia, takže nemôžu byť z dedičstva vylúčení. Ale poručiteľ nie je povinný im poručiť celý majetok. Poručiteľ, ktorý zomiera bez prí­buzných, môže svoj majetok poručiť komukoľvek. Kto má majetok, má urobiť závet, aby po jeho smrti nepovstaly spory o majetok.

Podrobné predpisy o práve dedičskom určuje občiansky zákon.

1. Darovanie je jednostranná smluva, ktorou jedna Darova- stránka, čiže darujúci druhej stránke, čiže obdarovanému nie- bezplatne, t. j. zadarmo niečo dáva. Predmetom darovania

môžu byť: veci nehnuteľné a hnuteľné, ale aj rozličné práva sa môžu darovať.

Darovanie stáva sa právoplatným fyzickým alebo symbolic­kým odovzdaním daru so stránky darujúceho a prijatím daru so stránky obdarovaného.

1. Smluva (contractus) je vzájomná a záväzná dohoda Smluva. medzi dvoma alebo niekoľkými osobami.

Predmetom smluvy bývajú majetky, úkony a práva, nakoľko smluvné stránky môžu o nich rozhodovať. Rozo­znávame rozličné smluvy, ktorými sa môže vlastníctvo nadobudnúť. Tak smluvou trhovou sa nejaká vec predá­va a kupuje za peniaze, smluva pracovná ustanovuje od­menu za vykonanú prácu; druhom smluvy je: nájomné, pôžička atď,

1. Vydržanie a premlčanie Kto za dlhší určitý čas bez Vydržanie. Isti drží nejakú vec vo svojom majetku, podľa platných zákonov stane sa jej majiteľom. (U vecí hnuteľných sa

žiada doba 3—6, u nehnuteľných 32—40 r.)

Premlčanie je strata práva, ktoré v čase zákonom ur- Pl.eml. čenom nebolo uplatňované, čanie.

Pravidlá a podmienky vydržania a premlčania ustanovuje zá­kon občiansky.

1. Najobyčajnejší prostriedok, ako nadobudnúť hmôt- Práca, ný majetok, je práca, či už telesná alebo duševná.

Práca je činnosť, ktorá prospieva buď samému pra­cujúcemu, buď inému. Každý človek je povinný praco-

vaf. Povinnosť práce vysvitá zo zjavenia Božieho. V Sta­rom zákone prikazuje Boh: „V potu tvári svojej budeš jesť chlieb, kým sa nevrátiš do zeme." (1 Mojž 3, 19.) „Šesť dni budeš pracovať a konať všetky svoje práce.” (2 Mojž 20, 9.)

Písmo sv. poukazuje na to, že človek je stvorený pre prácu: „človek sa rodí pre prácu a vták pre let." (Jób 5, 7.) V Novom záko­ne Ježiš Kristus nás pobáda k práci svojím príkladom. V podoben­stvách o lenivom služobníkovi (Mt 25, 14—30.), o pracovníkoch vo vinici (Mt 20, 1—16.) poukazuje na potrebu práce. Sv. Pavol ap. hovorí: Kto nechce pracovať, nech ani neje.'1 (2 Sol 3, 10.) Ďalej nás napomína: „Každý dostane vlastnú odplatu podľa vlastnej ná­mahy." (1 Kor 3, 8.)

Povinnosť

pracovať.

Voľba

povolania.

Hriechy proti pra­covitosti.

Každý človek má svedomité konať prácu svojho povolania, už či je to práca duševná alebo telesná. S mravného hľadiska každá práca a každé mravne prístupné povolanie má pred Bohom jedna- kú cenu, hoci v spoločenskom živote niektoré povolanie je dôleži­tejšie ako iné. V každom povolaní môže človek dosiahnuť svoj časný a večný cieľ. -— Voľba povolania je veľmi dôležitá. Človek pri voľbe povolania musí mať pred očamii, či má náklonnosť a spô­sobilosť pre povolanie, ktorému sa chce venovať, a či otázne povo­lanie zodpovie jeho povahe. Nemáme si voliť povolanie, ktoré je vzhľadom na našu povahu spojené s nebezpečenstvom hriechu. Kecf máme rodičov alebo príbuzných, ktorí na svoje staré dni sú utisnutí na našu pomoc, pri voľbe povolania aj na túto okolnosť máme brať ohľad, aby sme im mohli byť na pomoci. Na svoje budúce povo­lanie máme sa svedomité pripravovať. Čas mladosti, ako čas prí­pravy na povolanie, máme svedomité využiť, by sme si nadobudli potrebné vedomosti.

Svedomité konanie povinností svojho stavu a povolania je zá kladom spokojnosti a blaženosti tak u jednotlivca ako aj u náro­dov a celej spoločnosti ľudskej.

Proti pracovitosti hreší: 1. lenivý, t. j. kto prejavuje nechuť do povinnej práce a ju zanedbáva. „Mnohému zlé­mu uči záhalčivosť'', hovorí Písmo sv. (Sir 33, 29.)

2. Prepiate príčinlivý, ktorý bez potreby z hrabivosti a lakomstva obťažuje sa toľkými prácami a starosťami, že jeho zdravie je ohrozené a nemôže venovať ani trochu času spáse svojej duše.

„Čože osoží človekovi, keby získal aj celý svet, ale duši svojej by uškodil?1' hovorí Ježiš Kristus. (Mt 16, 26.)

Naša starostlivosť o majetky pozemské má byť:

1. bez všetkej úzkostlivosti o budúcnosť a popri nej nesmieme zabudnúť na svoje spasenie. Ježiš Kristus ho­vorí: „Nebuďte ustarostení, a nevravte: „Čo budeme jesť?" alebo: „Čo budeme piť?" — alebo: „Čím sa zaodejeme?" (Mt 6, 31.);

Aká má byť sta­rostlivosť o pozem ské ma­jetky.

Bohat­

stvo.

Chudoba

«

Ako má­me opatro­vať a uží­vať nado­budnutý majetok?

1. má byť spojená s kresťanskou skromnosťou. „Uspo­kojme sa teda s tým, že máme pokrm a odev", hovorí sv. Pavol apoštol. (1 Tim 6, 8.)

Bohatstvo, ku ktorému sme prišli spravodlivým spô­sobom, samo osebe nie je hriechom, a preto domáhať sa bohatstva je dovolené; .pravda, bohatstvo nesmie byť cieľom života, ale má iby! prostriedkom k dobrému. Mno­hých ľudí bohatstvo zvedie k hriechu.

„Veru, vravím vám, bohatý ťažko vojde do kráľovstva nebes­kého", hovorí Ježiš Kristus. (Mt 19, 23.)

Ježiš Kristus prikazuje zámožným konať skutky milosrdenstva pod trestom večným. (Mt 25, 41—43.)

Chudoba sama v sebe ešte nie je záslužná pre spásu, ale stane sa ňou, keď ju z lásky k Ježišovi Kristovi spo­kojne a trpezlivo znášame. O takýchto chudobných hovo­rí Kristus Pán: „Blahoslavení chudobní v duchu, lebo ich je kráľovstvo nebeské.“ (Mt 5, 3.)

Nadobudnutý majetok máme náležíte opatrovať a rozumne i šetrne užívať. Rozumne a šetrne upotrebúvame svoj majetok, keď zaň sebe a svojej rodine zadovažujeme predovšetkým veci potrebné a užitočné a len potom veci príjemné.

„Pamätaj na nedostatok v čas hojnosti a na chudobu i núdzu v deň bohatstva." (Sir 18, 25.)

Stedre užívame svoj majetok, keď z neho venujeme na úctu božiu a pre blaho chudobnejších bližných.

„Zo svojho majetku dávaj almužnu... ak budeš mať mnoho, dávaj hojne, ak budeš mať málo, aj z mála hľaď vďačne dávať." (Tob 4. 7, 9.)

Kto svoj majetok náležíte neopatruje, kto časné ma­jetky zbytočne márni a ich rozhadzuje, dopúšťa sa már­notratnosti. t Petráš: Mravouka

„Kto miluje hostiny, bude v núdzi; kto miluje víno a tučné veci, nezbohatne." (Prís 21, 17.)

Kto však svoj majetok až vermi úzkostlivo opatruje a v nesmiernej túžbe po majetku ani na najpotrebnejšie ve­ci nechce vydať peniaze, prehrešuje sa lakomstvom.

„Nieto horšieho než milovať peniaze, lebo ten, kto to činí, i dušu má na pedaj.'‘ (Sir 10, 10.)

**§ 61. Hriechy proti cudziemu majetku.**

V siedmom prikázaní Božom zakazuje Boh nespra­vodlivé uškodiť bližnému na jeho majetku.

Blížnemu na jeho majetku môžeme škodiť: 1. kráde­žou a lúpežou, 2. podvodom, 3. úžerou, 4. nespravodlivým zadržiavaním jeho majetku, 5. dobrovoľným poškodzova­ním jeho majetku.

1. Krádež pácha, kto potajomky a bezprávne berie cudzí majetok.

Krádež.

Lúpež.

Kto kradne, toho menujeme zlodejom. Keď služobníci okráda­jú svojich pánov, nehrešia len proti ich majetku, ale aj proti vernosti. Dietky tiež sl nesmú osvojovať niečo z majetku rodičov bez ich svolenia. Keď je krádež spáchaná v chráme alebo keď bo­la odcudzená vec posvätná (napr. kalich, ornát, pozostatky svä­tých atď.), takáto krádež sa menuje svätokrádežou. Takto ulúpil krá! Nabuchodonozor posvätné nádoby z chrámu jeruzalemského. Kto si bezprávne privlastní veci na opateru sebe sverené, dopúšťa sa spreneverenia.

Lúpež pácha, 'kto násilne a bezprávne odníma cudzí majetok. Od krádeže sa líši tým, že poškodený majitel vidí a vie, že sa mu deje krivda, ale nemôže sa proti ná­siliu obrániť. Lúpež sa prieči nielen siedmemu, ale aj pia­temu prikázaniu Božiemu pre násilie na blížnom vykona­né. Pri sv. spovedi aj túto okolnosť treba pripomenúť.

Krádež a lúpež sú tým väčšími hriechami, čím väčšiu hodnotu má odcudzená vec a čím väčšia škoda vznikla z toho bližnému.

„Ani zlodeji... ani zbojníci nebudú dedičmi kráľovstva Bo- žieho”, hovorí sv. Pavol ap. (1 Kor 6, 10.) Krádež a lúpež prísne tresce aj svetský súd.

Od krádeže musíme rozoznávať tajné odškodnenie. Tajné odškodnenie je potajomné odňatie veci nám podlá práva patriacej, ale bližným neprávom zadržanej. Me­nuje sa tajným, lebo zpravidla deje sa bez vedomia drži­teľa, ktorý vec podľa práva nám patriacu podobrotky ne­chce vydať. Tajné odškodnenie len navonok sa podobá krádeži, ale v podstate sa líši od nej; zlodej totiž berie to, čo mu nepatrí, kto sa však tajne odškodňuje, berie to, čo mu patrí. Takéto tajné podškodnenie je dovolené za týchto podmienok: a) Naša požiadavka musí byť istá, bez vSetkých pochybností, b) keď sa nemôžeme zákonitou ces­tou domôcť svojej požiadavky, c) musíme dbať, aby sme si len to a toľko vzali, čo nám podľa práva patrí, a aby eme pritom nepoškodili iného, d) aby sme nikoho neu­viedli do podozrenia z krádeže. V iných okolnostiach taj­né odškodnenie nie je dovolené.

Nedopúšťa sa krádeže, kto vo svrchovanej núdzi berie z cu­dzieho majetku toľko, koľko nevyhnutne potrebuje na zachránenie svojho života alebo života svojho bližného. V tomto prípade pred­pokladáme, že rozumný majiteľ by proti tomuto i tak ničoho nena­mietal.

Tajné od­škodnenie.

Podvod.

Úžera.

1. Podvodom hreší, kto klamom alebo lesťou privlast­ňuje si majetok svojho bližného.

Podvodník alebo klame svojich bližných priamo alebo vy­užije ich nevedomosť, aby sa na ich škodu obohatil. Podvodu sa do­púšťa napr. kto upotrebúva falošnú mieru alebo váhu, kto falšu­je peniaze, potraviny alebo listiny s tým úmyslom, aby^takto pri­šiel k majetku, podpálil si dom, aby dostal peniaze od poisťujúcej spoločnosti, pri odpredaji zamlčí nejakú podstatnú chybu atď.

Tieto hriechy zakazuje Písmo sv.: „Nečiňte nič nepravého v súde, meraní, vo váhe, v miere. Spravodlivá nech vám bude váha a spravodlivé závažie." (3' Mojž 19, 35—36.)

1. Úžerou hreší, kto núdzu bližného využíva na ne­spravodlivý vlastný zisk.

Toto robi ten, kto od pôžičky žiada privysoké úroky a kto zdražuje tovar a potraviny umelým spôsobom nad ich skutočnú ce­nu. Takto niektorí skupujú tovar a nevydávajú ho prv, až je veľ­ká núdza, aby takto dostali čo najviacej peňazí.

Sv. Bernard hovorí: „tJžerníci sú vrahovia chudobných, lebo berú chudobným všetko, Čo pre život potrebujú." Písmo sv. hovo­rí: „Dobre robte a požičiavajte, nič za to nečakajte.“ (Lk 6, 35.)

Primerané zákonité úroky žiadať za pôžičku a primeraný zisk žiadať pri kupčení nie je hriešne, ba je dovolené. Podvod a úžeru prísne tresce aj svetský zákon.

1. **Nespravodlivým zadržiavaním cudzieho majetku**

Zadržova­nie cudzie­ho ma­jetku.

Poškodzo­

**vanie**

cudzieho

**majetku.**

Porušenie autorské­ho práva.

hreší, kto nájdené, vypožičané alebo sverené veci nevra­cia a kto neplatí včas, čo platiť je povinný.

Sv. Augustín hovorí: „Čo si našiel a neprinavrátil, to si u- chvátil." Len keď je nájdená vec nepatrnej ceny, môžeme si ju po­nechať, ak ju nikto nehľadá a nežiada. Ináč nájdenú vec máme hneď vrátiť, len čo sme sa dozvedeli o jej vlastníkovi. Včasné a svedomité platenie mzdy a dlhov žiada od nás Písmo sv.: „Nech nezostane mzda tvojho robotníka u teba až do rána.“ (3 Mojž 19,

J 3.) „Nikomu nebuďte nič dlžní." (Rim 13, 8.)

Ťažko hrešia tí kupci a obchodníci, ktorí podvodom a schvál­ne sa vyhlasujú za neschopných platiť (bankrot) a tak mnohých svojich veriteľov pripravia o peniaze. Nezavinený úpadok nie je hriechom.

1. Dobrovoľným a nespravodlivým poškodzovaním cudzieho majetku hreší: a) kto povinnú prácu zanedbáva alebo zle vykonáva, b) kto ohováraním odvádza ibližnému kupcov alebo nečestnou konkurenciou poškodzuje jeho živnosť, c) kto akýmkoľvek iným spôsobom robí škodu na majetku bližného, napr. podpaľačstvom, lámaním ovoc­ných stromov, pošliapaním lúk alebo siatin, mrzačením cudzieho dobytka atď.

Pri poškodzovaní cudzieho majetku spoluvinným sa stáva, kto káže, radí alebo pomáha škodiť na majetku bližného; kto ukradnutú vec prijíma, kupuje alebo uscho­váva a kto mlčí, keď sa robí škoda na cudzom majetku, alebo to nezabraňuje, hoci to urobiť mal a mohol napr. strážnik, sluha.

Poznámka. Hriechom proti siedmemu prikázaniu je aj póru šenic autorského práva. Autorské právo záleží v tom, že pôvodca duševného diela má právo o svojom diele voľne rozhodovať, prí­padne z neho ťažiť. Tak napr. bez výslovného dovolenia autora nikto si nesmie jeho dielo odpísať, vydať, preložiť, pred verejnosťou predniesť (divadelné kusy, hudobniny atď.) až do určitého, záko­nom ustanoveného času. Kto z diela už uverejneného niečo doslov­ne prevzal, je povinný pôvodcu uviesť, čiže citovať. Kto pri napí­saní svojej práce čerpal myšlienky z iného diela, má ho uviesť ako prameň. Kto to úmyselne neurobí, dopúšťa sa literárnej krádeže.

§ 62. Povinnosť náhrady.

Kto bližnému svojmu niečo odcudzil alebo na majet­ku uškodil, vo svedomí je prísne zaviazaný cudziu vec čím skôr prinavrátiť a spôsobenú škodu vynahradiť, lebo ináčej nedosiahne odpustenie svojich hriechov.

Povinnosť

náhrady.

Kto je viazaný k náhra­de?

Kedy tre­ba hradiť?

Co treba hradiť?

Povinnosť náhrady vysvitá:

1. Z Písma sv., ktoré prikazuje spôsobenú škodu vy­nahradiť a kladie náhradu za podmienku odpustenia hrie­chov.

„A navrátil by záloh ten bezbožný a vrátil by, čo ulúpil, a chodil by v prikázaniach života... žiť bude a nezomrie." (Ez 33, 15.) Príklad Zacheja. (Lk 19, 8—10.)

1. Z tradície. Sv. 'Augustín hovorí: „Vina nie je od­pustená, kým ukradnutá vec nie je nahradená."
2. I rozum nás poučuje, že každému máme dať to, čo mu patrí a čo je jeho majetkom. Preto aj občiansky zákon prikazuje zavinenú škodu nahradiť.

Nespravodlivý majetok navrátiť a spôsobenú škodu nahradiť podľa poriadku sú povinní: a) kto nespravodlivo nadobudnutý majetok alebo zaň utŕžené peniaze má, prí­padne ich spotreboval, b) kto škodu spraviť rozkázal, c) kto škodu vykonal a d) vôbec všetci, ktorí nejakým spô­sobom prispeli k poškodeniu majetku bližného alebo z po­vinnosti poškodenie nezamedzili. Každý je povinný hra­diť všetku škodu, ak tak nespraví alebo nemôže spraviť niekto z tých, ktorí pred ním sú k náhrade zaviazaní.

Kto nevedomky má cudzí majetok, musí ho prina­vrátiť vlastníkovi, len čo sa dozvie, že je to cudzie. Kto teda kúpil alebo dostal ukradnutú vec, musí ju navrátiť. Kto si vec nadobudol poctivým spôsobom (kúpa, dedič­stvo atď.) a nevie, že je to vec ukradnutá, je poctivým držiteľom veci. Kto však vie, že nespravodlivo drží vec cudziu, je nepoctivým držiteľom cudzej veci.

Poctivý držiteľ je povinný okrem cudzej veci prina­vrátiť aj -to, o čo sa stal bohatším; držiteľ nepoctivý však je povinný nahradiť okrem toho aj všetku škodu, ktorú vlastník utrpel, a aj zisk, ktorý by vlastník z veci bol mal.

Poctivý držiteľ, ak sa vec u neho zničila alebo stratila prv, ako by sa bol dozvedel, že je cudzia, nie je povinný ju hradií podlá zásady: ,,res perit domino", t. j. „vec sa stratí pánovi"; nepoctivý držiteľ však aj v tomto prípade je povinný hradiť všetko.

Náhrada má sa dať vlastníkovi, čiže tomu, kto bol uškodený, podľa zásady: „res clamat ad dominum — vec volá po svojom pánovi." Ak vlastník alebo poškodený nie je živý, náhrada prináleží jeho dedičom. Keď sú poško­dení niekoľkí, náhrada sa má medzi nich rozdeliť v takom pomere, v akom boli poškodení. Ak vlastníka alebo jeho dedičov vôbec nemožno nájsť a zistiť, náhrada sa môže rozdať medzi chudobných alebo venovať na dobročinné ciele.

Komu

treba

hradiť?

Kedy

prestáva

povinnosť

náhrady?

Postúpe­nie ma­jetku.

Cudziu vec nemusíme majitelovl vrátiť priamo, ale sa to mô­že stať aj potajomky, prípadne prostredníctvom iného (napr. du­chovného otca).

**Povinnosť náhrady môže prestať:**

1. Navždy, keď sa jej poškodený dobrovoľne zriekol alebo potajomky sa odškodnil.
2. Na čas, keď je náhrada fyzicky alebo morálne ne­možná.

Fyzicky je nemožná náhrada pri úplnej chudobe; mo­rálne je nemožná v tom prípade, keby sa to mohlo stať len s veľkou obetou, ktorá by nebola náhrade primeraná. Napr. seba a rodinu by uvrhol do najväčšej biedy, prí­padne zdravie alebo česť jeho by boly ohrozené.

Kto pre tieto príčiny nemôže hneď navrátiť cudziu vec alebo vynahradiť spôsobenú škodu, musí mať aspoň dobrú vôlu navrá tit potom, keď mu to bude možné; pravda, musí sa pričiniť o mož­nosť toho. Kto nemôže hradiť všetko, má hradiť aspoň tolko, koľ­ko môže.

Postúpením majetku (konkurz) tiež prestáva povin­nosť náhrady na čas; pravda, toto postúpenie nesmie byť podvodné. Postúpenie majetku záleží v tom, že dlžník, ktorý nemôže všetkým veriteľom platiť, oddá im celý svoj majetok, aby sa na ňom podľa pomeru svojich požiada­viek podelili. Keby sa však postupiteľ majetku znovu na-

toľko vymohol, že môže všetkým svojim veriteľom zadosť učiniť, je k tomu vo svedomí viazaný; ak mu však verite­lia svoje ostatné požiadavky odpustili, povinnosť presta­ne.

**Osme prikázanie Božie.**

.Nepreriekneä krivého svedectva proti bližnému svojmu."

**(2 Mojž 20, 16.)**

Boh v ôsmom prikázaní prikazuje:

1. aby sme vždy pravdu hovorili a boli úprimní,
2. aby sme si česť a dobré meno nadobúdali a zacho­vali,
3. aby sme česť a dobré meno bližného šetrili a chrá­nili.

§ 63. **Povinnosť pravdomluvnosti.**

Pravdu hovoríme, keď sa naše slová srovnávajú s na­ším smýšľaním.

Človeka, ktorý vždy a všade hovorí pravdu a ktorého skutky srovnávajú sa s jeho smýšlaním, menujeme pravdomluvným a úprimným. Človeka pravdomluvného a úprimného si ctíme a váži­me, ale s opovrhnutím sa odvraciame od človeka neúprimného a luhára.

**Pravdu hovoriť sme povinní.** Žiada to:

1. Zákon prirodzený. Podľa tohto zákona cieľom reči je vyjadrovať myšlienky a nie ich zakrývať; ďalej podľa toho istého zákona človek ako tvor spoločenský je povin­ný hovoriť pravdu, lebo pravdomluvnosť je základom vzájomnej dôvery, bez ktorej by spoločenský život nebol možný.

Povinnosť

pravdo-

mluvnosti.

1. Zákon zjavený. Kristus Pán hovorí: „Nech je vaša reč: Áno, áno — nie, nie." (Mt 5, 37.) Sv. Pavol apoštol píše: „Odhoďte lož a každý hovorte so svojím bližným iba pravdu." (Ef 4, 25.)

Nikdy nie je dovolené vedome povedať niekomu nie­čo nepravdivého; ale úplnú pravdu povedať, t. j. vyjadriť všetko, čo vieme, čo si myslíme a čo chceme, nie sme po­vinní každému a vždycky. Úplnú pravdu povedať sme po­vinní len tým, ktorí majú právo to od nás žiadať, napr. dieťa rodičom, podriadený predstavenému, sudcovi atd. Nie sme povinní úplnú pravdu hovoriť najmä vtedy, ked sa nás dopytujú ľudia, pred ktorými má pravda ostať zata­jená, alebo keď to žiada láska k bližnému. Tak smieme dať vyhýbavú alebo neurčitú odpoveď, prípadne smieme zamlčať nejakú okolnosť alebo aj celú pravdu zatajiť.

Nejakú okolnosť zamlčujeme alebo vyhýbavú odpo­veď dávame pri tajnej výhrade, celú pravdu zatajujeme pri tajomstve.

Tajná výhrada (restrictio memtalis) alebo zámlka je dodatok k reči v myšlienkach pripojený, ale slovami ne­vyjadrený; prípadne neúplné podanie pravdy alebo zaml­čanie nejakej okolnosti, takže naša reč pripúšťa aj iný smvsel.

**Tajná**

výhrada.

Napr. sv. Atanáz, súc na smrť hľadaný svojimi nepriateľmi, plával na loďke po rieke Níle. Zrazu nepozorovane obrátil loďku a išiel v ústrety prenasledovateľom (tí ho osobne nepoznali). Keď sa s nimi stretol, pýtali sa ho, či videl Atanáza a či je ďaleko. On povedal: „Nie je ďaleko." Atanáz neluhal, hovoril pravdu, jeho slová však ináč rozumeli prenasledovatelia, ponáhľali sa opačným smerom a Atanáz bol zachránený.

Tajnú výhradu smieme použiť len v týchto okolno­stiach: a) keď spytujúci sa nemá práva žiadať od nás plnú pravdu, b) keď máme dôležitú príčinu, aby sme nevyjavili úplnú pravdu a c) keď z toho nikomu nevznikne škoda.

Pravdu nemáme vyjadriť vôbec, keď je reč o tajom­stve.

Tajomstvo je vec alebo okolnosť, ktorá nie je známa pred širšou verejnosťou a z vážnych príčin má zostať ne­známou.

Tajom­

stvo.

Tajomstvo môže byt: 1. prirodzené, 2. sverené, 3. ú- radné, 4. sviatostné.

1. Tajomstvo prirodzené viaže toho, kto sa náhodou dozvedel o niečom, čo nesmie byť prezradené, alebo o ne-

j ake j chybe bli žného, ktorá by c ti a dobrému menu jeho škodila, keby sa stala známou. Každý človek má právo, aby jeho česf nebola zničená prezradzovaním jeho chýb.

1. Tajomstvo sverené alebo tajomstvo dôvery viaže toho, kto sa slubom zaviazal, že nikomu neprezradí, čo mu bolo dôverne oznámené.
2. Tajomstvo úradné je tajomstvo, ktoré sme povinní zachovávať pre svoj úrad. Týmto tajomstvom sú viazaní napr. št. úradníci, sudcovia, vojenskí dôstojníci, advokáti, lekári atď.
3. Tajomstvo sviatostné alebo spovedné viaže spoved­níka.

**Kedy je dovolené vyjaviť tajomstvo?**

Kedy

môžeme

**vyjaviť**

tajom­

**stvo.**

Tajomstvo prirodzené a tajomstvo sverené len z do­statočných a vážnych dôvodov smieme odhaliť, a to hlav­ne:

1. ked sa nás pýtajú ako svedkov pred oprávneným súdom,
2. keby mal nespravodlivo trpieť nevinný, ak by sme nevyjavili známe nám tajomstvo,
3. keď vyjavenie tajomstva žiada obecné blaho a keď tým nejaké hroziace nešťastie odvrátime od svojich bliž- ných,
4. keď je vo vlastnom záujme tajiteľa, aby sme jeho tajomstvo nám sverené prezradili, napr. keď pomýšľa na samovraždu alebo na iný zločin,

Tajomstvo úradné možno vyzradiť len vtedy, keď bol úradník od mlčanlivosti, čiže povinnosti zadržať tajom­stvo svojimi predstavenými výslovne oslobodený.

Keď je predmetom úradného tajomstva nejaké vec, ktorú úradník pozná nielen z úradu, ale aj z Iných prameňov, môže o tom opatrne hovoriť natoľko, nakoľko vie o tom z týchto iných pra­meňov.

Tajomstvo spovedné prezradiť nie je dovolené nikdy a v nijakých okolnostiach.

Duchovný otec vo svedomí pod ťažkým hriechom a pod ťažkými cirk. trestami je viazaný zachovať spovedné tajomstvo. Je povinný radšej smrť podstúpiť, ako by mal zo sv. spovede i najmenšiu vec prezradiť. (Príklad sv. Já­na Nepomuckého.)

Môžeme spomenúť aj tajomstvo listovné, ktoré zakazuje otvá­rať a čítať cudzie listy a ich obsah iným osobám prezradiť.

Tajom­

stvo

listovné.

Korešpondovanie je v dnešnej dobe dôležitou složkou verej­ného života a stratilo by na svojej cene i dôležitosti, keby obsah listu každému, i nepovolanému bol prístupný. Listovné tajomstvo spočíva na zákone prirodzenom a v každom kultúrnom štáte je zá­konom chránené. A preto, kto neoprávnene a bezdôvodne zachycu­je cudzie listy, ich otvára, číta, prípadne ich obsah pre svoj pro­spech použije, dopúšťa sa hriechu. Ak ide o list obsahu dôležitého a rušiter tajomstva vie, že takýmto porušením adresát bude ťažko postihnutý, dopúšťa sa ťažkého hriechu.

Keď sa otvorenie listu stane osobami na to oprávnenými, nie je to porušením listovného tajomstva, napr. rodičia majú prá­vo otvoriť a čitať listy svojich nedospelých detí, vychovávatelia listy svojich chovancov atď.

O zvedavom čítaní otvorených lístkov, pohladnic a tlačív platia miernejšie pravidlá, lebo odosielate! tým, že použil otvore­ný list, dal najavo, že tak jemu ako aj adresátovi nezáleží na za­tajení obsahu.

Cnosť, ktorá nás vedie k zachovaniu tajomstva, me­nujeme mlčanlivosťou.

Mlčanli­

vosť.

O mlčanlivosti hovorí sv. Augustín: „Najlepším prostriedkom proti hriechom jazyka je mlčanie." Sv, Ambróz: „Mlčanlivosť je matkou rozumných myšlienok.'1

Opak mlčanlivosti je.mnohovravnosť. Písmo sv. hovo­rí: „Mnoho hovorenia nebýva bez hriechu." (Priši 10, 19.)

§ 64. **Hriechy proti pravdomluvnosti.**

Proti pravdomluvnosti sa prehrešuje, kto Iuhá. Luhať znamená vedome a úmyselne hovoriť nepravdu, aby sme druhého oklamali.

Lož.

Lož sa líši od omylu. Pri omyle síce tiež za pravdu vyhlasu­jeme, čo nie je pravdou, t j. čo nezodpovedá skutočnosti, ale ne-

robíme tak vedome a úmyselne, lebo ani sami nevieme, že sa mýli­me; pri lži však človek úmyselne tvrdí niečo, čo sa nesrovnáva s jeho presvedčením, preto luhá aj ten, kto síce nevedomky hovorí pravdu v domnienke, že čo hovorí, nie je pravda.

Reč naša je lžou: a) keď sme presvedčení, že nezod­povedá pravde, čo hovoríme, b) keď je naša reč spôsobilá, aby sa jej bolo uverilo, c) keď hovoríme nepravdu preto, aby sme iných oklamali.

Nie je teda lžou žartovná, ironická, nie sú ňou bájky, po­viedky, podobenstvá, obvyklé slová zdvorilostí atď.

Podľa cieľa rozoznávame: 1. lož záškodnú, čiže zlo- Koľkoraká myseľnú, 2. lož služobnú a 3. lož žartovnú.

ľ. Lož záškodná je tá, ktorou Chceme svojmu blížne­mu uškodiť alebo na jeho majetku, alebo na jeho cti a dobrom mene. Táto lož môže byť hriechom ťažkým, keď máme v úmysle bližnému ťažko škodiť.

**i-**

' 2. Lož služobná alebo lož z núdze je tá, ktorou Chce­me sebe alebo niekomu inému prospieť (službu konať).

Ciel tejto lži môže byt azda dobrý, ale keďže ciel neposvä- cuje prostriedky, i takáto lož je hriechom, pravda, len všedným, ak ňou inému neškodíme.

1. Lož žartovná smeruje k zábave, k žartu a k obve­seleniu; obyčajne nie je hriechom alebo je len hriechom všedným.

Môžeme spomenúť ešte lož zo zdvorilosti, čiže rozličné zdvo­rilé hovory, ktoré v spoločenskom živote často užívame, hoci sa azda niekedy nezakladajú na pravde.

**Keď sa lož javí nielen v slovách,** ale **aj v skutkoch, Pretvárka, menujeme ju pretvárkou; táto záleží v tom, že** človek **iná- čej** koná, **ako myslí. 1**

Číra pretvárka, ak nie je spojená s lžou, nie je hriechom; na- pr. keď sa pri návšteve tvárime, ako by sme už chceli íst preč a práve vtedy čakáme na výzvu, aby sme ostali.

Osobitným druhom pretvárky je pretvárka nábožen- Pokry\_ ská, čiže pokrytectvo. Záleží v tom, že človek pred sve- teetvo. tom chce sa ukázať lepším a nábožnejším ako je v sku­točnosti.

Túto neprávosť často vyčítal Pán Ježiš farizejom.

Istým druhom lži je aj lichotenie. Záleží v tom, že pro­ti svojmu presvedčeniu a pre vlastnú výhodu chválime iných do očí viac, než zasluhujú.

Takíto ľudia sa menujú aj podlizačmi. „Ich ústa... za zisk líškajú sa ľuďom", hovori sv. ap. Júda (Jud 1, 16.) Sú to veľmi ne­bezpeční ľudia, lebo vychvaľujúc svojho bližného, ukrývajú jeho chyby a tým väčšmi ho u vrhu j ú do nebezpečenstva hriechu.

Licho-

tenie.

Krivé

svedectvo.

Prečo je lož hrie­chom?

Pojem cti.

Keď niekto pred súdom vedome a úmyselne hovorí niečo, čo nie je pravda, dopúšťa sa krivého svedectva. Ak je krivé svedectvo spojené s prísahou, to je krivá prísaha, ktorá je ťažkým hriechom.

Písmo sv. zavrhuje každú lož a hlavne lož záškodnú. Mnohé miesia Písma sv. nám o tom svedčia: „Ohyzda špatná je na človekovi lož." (Sir 20, 26.) „Ústa, ktoré lu- hajú, zabíjajú dušu." (Múdr 1, 11.) ,,V ohavnosti sú u Pá­na ústa lživé." (Prís 12, 22.) „Neklamte sa navzájom." (Kol 3, 9.)

I zdravý rozum zavrhuje lož. Luhár prevracia ciel reči, ničí vzájomnú dôveru, základ spoločnosti ľudskej a často spôsobuje mnoho zlého.

Už pohaní zavrhovali lož. Cicero hovoril: „Mendaci homini ne verum quidem decenti credere solemus = Iuhárovi neveríme, i keď pravdu hovorí."

§ 65. **Starostlivosť o vlastnú česť a dobré meno.**

Vlastná česť je dvojaká: vnútorná a zovnútorná.

Vnútorná česť je naša mravná hodnota, ktorú máme pred vlastným svedomím a pred Pánom Bohom.

Vonkajšia česť je priaznivý úsudok inýčh o našej mravnej hodnote.

V každodennom živote, keď je reč o cti, obyčajne rozumieme vonkajšiu česť.

Keď ľudia svoj priaznivý úsudok o nás dávajú naja­vo slovom alebo skutkom, máme pred nimi česť a dobré meno.

**Česť, vzdávanú vo veľkej miere, menujeme slávou.**

Česť a dobré meno je v každodennom živote pokladom veľmi cenným a potrebným. Písmo sv. hovorí: „Lepšie je dobré meno ako mnohé bohatstvá: priazeň dobrá je nad striebro a zlato." (Prís 22, 1.) Pre zdarné účinkovanie dobré meno musí mať: učiteľ, kňaz, úradník a vôbec každý, kto účinkuje vo verejnom živote; dob­ré meno potrebuje obchodník, živnostník, roľník a vôbec každý, kto sa uchádza o dôveru ľudí. Dobré meno nás často chráni pred hriechom, ktorého sa držujeme len preto, aby sme česť a svoje dobré meno nestratili. Napokon česť je mocnou oporou čnostného života a potechou v nešťastí, lebo ľahšie znesieme akúkoľvek stra­tu a nešťastie, len keď nám česť a dobré meno ostane nedotknuté.

Keďže česť je taká cenná a potrebná, každý človek je po­vinný starať sa o svoju česť a dobré meno. Na to nás napomína Písmo sv.; „Staraj sa o dobré meno: lebo ti dlhšie zostane ako tisíce drahých a veľkých pokladov." {Sir 41, 15.)

Cena cti.

Kedy sa staráme o vlastnú česť?

Bránenie napadnu­tej cti.

O vlastnú česť sa staráme: 1. keď sa usilujeme pred bližným dobré meno si nadobudnúť a zachovať, 2. ked svoju česť chránime pred nespravodlivým útokom.

1. Česť najistejšie si nadobúdame bezúhonným živo­tom a verejným konaním dobrých skutkov. Ježiš Kristus žiada od nás, aby sme verejne pred luďmi konali dobré skutky. (Mt 5, 16.) Sv. Pavol ap. hovorí: „Buďte ku vše­tkým láskaví.“ (Flp 4, 5.)

Česť pred ľuďmi nadobudnutá hriešnymi prostriedkami, ako je lož, pretvárka atď., nemá nijakej ceny a vôbec nie je dovolené použiť hriešne prostriedky na získanie cti.

1. Svoju napadnutú česť máme brániť. Toto bránenie však má sa diať prostriedkami dovolenými a dôstojne. Takto sa bránil Ježiš Kristus, keď farizeji o ňom tvrdili, že pomocou Belzebuba, kniežaťa diablov, vyháňa zlého ducha (Mt 12, 27.) alebo keď ho Kajfášov^ služobník po tvári udrel. (Jn 18, 23.)

Prví kresťania a sv. mužovia si bránili napadnutú česť. Často najlepším prostriedkom na obránenie napad­nutej cti býva mlčanie. Takto mlčal Ježiš Kristus pred vefradou židovskou, keď falošní svedkovia proti nemu svedčili. (Mt 26, 63.) Svoju česť brániť je našou povin­nosťou najmä vtedy, keď v našej osobe bola urazená česť

nášho stavu a keby nebránením našej cti utrpel škodu stav, ku ktorému patríme, alebo úrad, ktorý zastupujeme.

Hriechy proti vlast­nej cti.

Každý človek má právo na česť.

Takto bránil svoju napadnutú česť sv. Pavol ap. proti Ko­rinťanom. (2 Kor 11, 12, a nasl.)

Zakázaným prostriedkom bránenia cti je súboj.

Keďže česť je poklad pozemský, vo veci cti nemá­me byť pricitliví, nemáme sa jej úzkostlivo domáhať u lu- dí: a keď ide o našu osobnú česť, môžeme sa jej zrieknuť z lásky ku Kristovi.

Sv. Peter ap. hovorí: „Blahoslavení ste, keď vás hanobia pre meno Kristovo, lebo to (Duch) [cti,] slávy [a moci], Duch Boží spo­číva na vás.“ (1 Pt 4, 14.)

£

Proti vlastnej cti sa môžeme prehrešiť: 1. nevšímavo­sťou ku cti, 2. ctibažnosťou.

1. Ku svojej cti je nevšímavý, kto sa vôbec nestará o svoju česť. Je to znak života lahkomyselného alebo cel­kom spustlého.
2. Ctibažnosťou hreší, kto vyhľadáva len vonkajšiu česť pred ľuďmi a o svoju mravnú hodnotu pred Pánom Bohom nestojí. U takéhoto nie je česť prostriedkom na dosiahnutie cieľa, ale samým cieľom. Takejto cti sa do­máhali farizeji a zákonníci. {Mt 23, 2—30.)

Ježiš Kristus hovorí: „Pozor si dajte, aby ste svoje dobré skutky nekonali pred ľuďmi, žeby vás obdivovali. Inak nemáte zásluhy u vášho Otca, ktorý je na nebesiach.“ (Mt 6, 1.)

**§ 66. Povinnosti ku cti bližného a hriechy proti ne].**

Každý človek má právo na česť a dobré meno a prá­vom môže žiadať od každého, aby sa bez príčiny nedotý­kal jeho cti. Z toho plynie, že ku cti bližného máme urči­té povinnosti.

Ku cti bližného máme povinnosť, aby sme česť a dob­ré meno bližného šetrili a chránili. Česť a dobré meno bližného šetríme, keď o svojom blížnom dobre smýšľame, jeho zásluhy uznávame a jeho chyby ospravedlňujeme.

Cesf a dobré meno bližného chránime, keď sa uj- meme jeho nevinne napadnutej cti, keď sa ho zastaneme, keď pripomíname jeho zásluhy vtedy, keď ho iní hania. Keď v niektorej spoločnosti česť a dobré meno bližného napádajú v našej prítomnosti, svoju nevoTu máme dať najavo alebo zachmúrením tvári alebo vzdialením sa z tej spoločnosti.

Bližnému na cti ubližuje:

1. kto bližného krivo podozrieva alebo opovážlivo po­sudzuje,

Hriechy proti cti bližného.

Krivé

podozrie­

vame.

1. kto bližného krivo ohovára alebo osočuje,
2. kto z bližného posmech robí alebo ho potupuje.

1. Krivým podozrievaním hreší, kto o svojom blížnom bez dostatočnej príčiny zle myslí.

,,Nikto nech nemysli zlého v srdci svojom proti bližnému svoj­mu.'\* (Zach 8, 17.) Traja priatelia pokladali Jóba za hriešneho človeka len preto, že musel veta trpieť. (Jób 5.)

Opovážlivým posudzovaním hreší, kto bez príčiny Opovážli- o svojom blížnom niečo zlého za isté a pravdivé pokladá, kovanie

„Nesúďte, aby vás neposúdili." (Mt 7, 1.)

Krivé upodozrievanie a opovážlivé posudzovanie sú hriechy proti cti bližného vnútorne, v mysli spáchané. Kto týmto spôsobom krivdil svojmu bližnému, povinný je svoj úsudok o ňom zmeniť.

1. Ohováraním hreší, kto chyby svojho bližného bez Ohová- dostatočnej príčiny odkrýva. ranic

Chyby bližného smieme a máme odkryť, keď je to potrebné na polepšenie chybiaceho alebo keď tým zabránime väčšiemu zlu.

Toto odkrytie chýb má sa stať len pred tými, ktori sú povolaní ná­pravu urobiť, ako pred rodičmi, učiteľmi, predstavenými a má sa stať z lásky k bližnému a nie zo škodoradosti.

Osočovaním, čiže ohovárkou hreší, kto o blížnom raz- Osočo- chyruje chyby, ktoré vôbec nemá, alebo kto jeho skutoč­né chyby zväčšuje.

Ak sa osočovanie stane pred vrchnosťou, menujeme to krivou obžalobou.

Osočovanie menujeme aj nactiutŕhaním. Od ohovárania sa líši tým, že pri ohováraní hovoríme pravdu, pri osočovaní však lu- háme, a preto zlomyseľnosť pri osočovaní je väčšia. Osočovanie je hriechom ťažkým, ak sa ním bližnému vážne uškodí.

„Ako had, keď uštipne potajomky, o nič menej nie je ten, kto tajne ulŕha." (Kaz 10, 11.)

Na ohovárke má vinu aj ten, kto ohovárača rád po­čúva. Keď počujeme ohováračné reči, nesmieme mat v nich zaľúbenie a keď ta'kýmto rečiam nemôžeme zabrá­niť, aspoň svoju nevôľu máme dať najavo.

„Uši svoje oplet tŕním a neslúchaj zlostného jazyka a svojim ústam sprav dvere a zámky." (Sir 28, 28.)

Klebetenie. Osobitným druhom ohovárania je klebetenie, čiže do­nášanie. Záleží v tom, že sa niekomu donáša, čo zlého skutočného alebo vymysleného iný o ňom povedal, aby sa takto obidvaja znepriatelili. Tajným donášaním často vzniká veľké nepriateľstvo medzi jednotlivcami, ba aj me­dzi rodinami. Takéto donášanie práve pre zlý úmysel kle­betníka býva obyčajne hriechom ťažkým.

Zlorečený je donášač a dvojjazyčník: lebo mnohých, ktorí v pokoji žijú, pobúri." (Sir 28, 15.)

Toho, kto chýby bližného donáša jeho predstaveným s úmyslom, aby blížnemu škodil, menujeme udavačom, denunciantom. Denunciantstvo svojim zlým úmyslom líši sa od oprávneného udávania, ktoré sa stáva v záujme vše­obecného blaha alebo na zabránenie krivdy.

Udávanie.

Potupova­

**né.**

1. Potupovaním alebo pohamením bližného hreší, kto bezprávne zľahčuje česť bližného v jeho prítomnosti.

Táto prítomnosť môže byt buď fyzická (osobná) alebo mrav­ná (obraz, socha, zástupca). Hanenie musí byt bezprávne, lebo oprávnené hanenie nie je hriechom, ale pokáraním a trestom. Na- pr. rodičia smú pohaniť neposlušné deti, učitelia zlých a lenivých žiakov atď.

Úmyselné a bezprávne potupovanie je hriechom po­dľa okolností alebo ťažkým alebo ľahkým. Tento hriech je tým väčší:

a) čím vznešenejšia je osoba urazená, b) čím potup- nejšie bolo slovo alebo skutok, ktorým bol bližný uraze­ný c) čím väčšia škoda povstala blížnemu z urážky a

ff. E.

1. čím viacej osôb počulo urážku.

„Kto by však svojmu bratovi povedal: „Hlupák!" Zaslúži (odsúdenie) vysokej rady. A kto by mu povedal: „Blázon!" ten zaslúži pekelný oheň," (Mt 5, 22.)

Ťažko hreší, kto na ctí utŕha zomrelým, lebo títo sa nemôžu brániť proti ohovárke. Tento hriech vo veľkej ošklivosti mali aj pohani, a preto hovorievali: ,,De mortuis nihil, nisi taene =\* O mŕtvych nič, Íha dobre (t. j. slobodno hovoriť).

Kto blížnemu na cti a na dobrom mene ublížil, je po­vinný: 1. ohovárku odvolať a bližného odprosiť, 2. všetku ohovárkou spôsobenú škodu podľa svojich síl napraviť.

Hriechy proti cti a dobrému menu bližného napraviť je veľmi ťažko.

Kto bližného ohováral, musí jeho chybu ospravedlniť a poukázať na jeho dobré vlastnosti. Kto osočoval, čiže ohováral svojho bližného, musí pred tými istými, ktorí ohováranie počúvali, nepravdu o blížnom povedanú od­volať; kto potupil bližného, je povinný primeraným spô­sobom (odvolanie, odprosenie atď.) mu na vedomie dať, že si ho váži a pokladá ho za čestného človeka. Kto doná­šaním rozoštval ľudí proti sebe, má sa usilovať ich smieriť.

Náhrada škody, spô­sobenej na cti bližného.

Šetrime česť bliž­ného.

Ak niekto na cti a dobrom mene tlačou (noviny) ublí­žil bližnému, je potrebné, aby aj nápravu spravil tým istým spôsobom. Urazený na základe tlačového zákona právom to môže žiadať. (§ 20. tlač. zák. XIV. z roku 1914 alebo Sb. z. a n. čís. 124, z r. 1924.)

Ak bližný utrpel ohováraním hmotnú škodu, je oho­várač povinný aj túto hradiť, pretože ju predvídal alebo aspoň mohol predvídať. Od hradenia tejto škody oslobo­dzuje len fyzická a mravná nemožnosť hradenia, prípadne odpustenie náhrady so stránky poškodeného.

Poučenie: Keďže česť a dobré meno sú pokladom veľmi cen­ným, dávajme si dobrý pozor na jazyk, kedykoľvek hovoríme 0 svojom blížnom, aby sme mu neublížili na cti a dobrom mene. Pamätajme na napomenutie láskavého Spasiteľa: „Vyhoď najprv brvno z vlastného oka, a potom hľaď vytiahnuť smietku z oka svojho brata.1’ (Lk 6, 42.) Sv. Augustín, biskup severoafrického mesta Hippo, dal nad svoj stôl nápis, že pri jeho stole nemá miesta, kto rád ohovára neprítomných blížnych.

„Kto ma olúpi o moje dobré meno, vezme ml to, čím nezbohatne on a bez čoho som veru úbožiak,"

Shakespeare, Otheilo III. 3.

10 Petráš: Mravouka

1. **PÄTORO CIRKEVNÝCH PRIKÁZANÍ.**

Kresťan katolík okrem Desatora Božích prikázaní má zachovávať ešte aj Pätoro cirkevných prikázaní.

Pätoro cirkevných prikázaní znie takto:

1. Prikázané sviatky svätiť.
2. V nedelu a v prikázaný sviatok svätú omšu nábož­ne slyšať.
3. Prikázané pôsty zachovávať a v isté dni mäsitého pokrmu sa zdržiavať.
4. Každoročne sa vyspovedať a aspoň v čase veľko­nočnom prevelebnú Sviatosť Oltárnu prijať.
5. V zakázanom čase svadobné veselia a tanečné zá­bavy nekonať

význam Týmito prikázaniami Cirkev sv. bližšie nám určuje

prikázaní prikázania Božie a veriacim napomáha dosiahnuť kreš-

f ■1 v k j \*

ných ťanskú dokonalosť. Prvé a druhé prikázania cirkevné sú dopliíkom tretieho prikázania Božieho, zachovávaním tre­tieho a piateho prikázania cirkevného cvičíme sa v seba­zapieraní a dodržiavanie štvrtého prikázania cirkevného, t. j. prijímanie sv. sviatostí vedie nás ku kresťanskej do- konolasti.

**Prvé prikázanie cirkevné.**

**Prikázané sviatky svätiť.**

**§ 67. Sviatky Cirkvou sv. ustanovené.**

Prečo v prvom prikázaní cirkevnom nám Cirkev prikazuje.

Cirkev""\*13 sme Cirkvou ustanovené sviatky práve tak svätili ako sviatky? aj nedele.

Cirkev sv. ustanovila v roku niektoré pamätné dni, v ktoré si osobitne pripomíname dobrodenia, ktoré sme dostali od Pána Boha a od svätých. Takto nám prikazuje Cirkev svätiť niektoré dni ku cti Pána, iné ku cti preblah. Panny Márie a svätých. Tieto dni menujeme cirkevnými sviatkami.

Podľa slávnosti, letorou sa cirkevné sviatky slávia, ro­zoznávame:

1. sviatky zasvätené (festa fori), ktoré všetci veriaci slávia tak ako nedele, v chráme i mimo chrámu;

Sviatky

Cirkvou

ustano­

vené.

Zasvätené

**sviatky.**

1. sviatky nezasvätené (festa dhori), ktoré slárvia len súkromne v chráme veriaci (pri sv. omši) a duchovní (bre­viár).

Počet zasvätených sviatkov pre celú cirkev katolícku upra­vuje nový Kódex cirkevného práva, platný od svätodušných sviat­kov 19. V. 1918 (Can. 1247 § 1—3.)

**Zasvätené sviatky Pána sú:**

1. Vianoce, 2. Nový rok, 3. Sviatok Zjavenia Pána, čiže Troch kráľov, 4. Veľká noc, 5. Nanebevstúpenie Pá­na, 6. sviatok Ducha Svätého, čiže Turíce, 7. Božie Telo.

**Zasvätené sviatky Panny Márie sú:**

1. Nepoškvrnené počatie (8. dec.), 2. Nanebevzatie Panny Márie (15. aug.)

**Zasvätené sviatky svätých sú:**

1. Sviatok sv. Petra a Pavla (29. júna), 2. sviatok Všechsvätých (1. nov.), 3, sviatok sv. Jozefa (19. marca). Posledný, pravda, len v tých krajinách, kde aj pred vyda­ním nového cirk. kódexu bol zasvätený (pred Turícami 1918).

Okrem tu uvedených zasvätených sviatkov u nás po­dľa starého zvyku svätíme ešte tieto sviatky: pondelok Veľkonočný, pondelok Svätodušný, Hromnice (2. febr.), Zvestovanie Panny Márie (25. marca), Narodenie Panny Márie (8. sept.), deň sv. Štefana, prvého mučeníka (26. dec.), sviatok sv. Cyrila a Metoda (5. júla) a na mnohých miestach svätia pamiatku posvätenia kostola (hody).

Zasvätenie týchto sviatkov sa cirkevne neprikazuje, a preto kto v tieto dni nepočúva sv. omšu a koná služobné práce, neprehrešuje sa proti cirkevnému prikázaniu.

10\*

**Druhé prikázanie cirkevné.**

V nedeľu a v prikázaný sviatok omšu sv. nábožne slyšaf.

**§** 68**. Očasť na omši svätej.**

Cirkev sv. v druhom prikázaní prikazuje, aby sme v nedeľu a vo sviatok pri obete omše sv, pobožne prítom­ní boli.

Toto prikázanie pod ťarchou ťažkého hriechu viaže každého kresťana katolíka, ktorý prišiel k užívaniu roz­umu (u nás obyčajne od 7, roku), ak ho dôležité príčiny neosp r avedlňuj ú.

Kto je povinný omšu sv. slyšať?

Záväznosť tohto príkazu vysvitá z toho, že omša sv. je naj­dôležitejším bohoslužobným úkonom Nového zákona a je najdoko­nalejšou obetou, v ktorej sám Ježiš Kristus pod spôsobmi chleba a vína nekrvavé sa obetuje svojmu Otcovi nebeskému. Ďalej sám Je­žiš Kristus slovami: „Toto robte na moju pamiatku“ prikázal obno­vovať obetu sv. omše preto, aby sa na nej mohli zúčastniť veriaci všetkých vekov.

Aby sa vyhovelo cirkevnému prikázaniu o účasti na sv. omši, požaduje sa: 1. teleisná a nepretržitá prítomnosť, 2. prítomnosť duševná a 3. prítomnosť na sv. omši vo ve­rejnom chráme.

Prítomnosť 1. Telesne je prítomný ten, kto v ten čas, ked sa sv. telesná. omša koná, je v kostole a pridruží sa k počtu ostatných veriacich. Nie je potrebné, aby bol prítomný blízko oltá- . ra, aby mohol vidieť kňaza; môže byť na chóre, v bočnej kaplnke a ak je kostol preplnený, môže i vonku zostať pred kostolnými dverami, len nech je duševne spojený s ľudom, ktorý je vo vnútri chrámu.

Nevyhovuje telesnej prítomnosti, kto zo značnej vzdialenosti, mimo kostola pozoruje sv. omšu, keď je v kostole miesta nadostač.

Kto telefónom alebo rádiom počúva sv. omšu (modlitby kňa­za a spev veriacich) ,i v tom prípade, ak by pri zdokonalení rádia i kňaza videl pred sebou, neučiní zadosť cirkevnému prikázaniu, lebo nie je telesne prítomný.

Nepretržitá Nepretržitá prítomnosť požaduje, aby sme sa zúčast- pHtomnos na celej sv. omši alebo aspoň na hlavných čiastkach (obetovanie, premenenie a prijímanie). Kto bez vážnej

príčiny zamešká značnú čiastku omše svätej, neučinil za­dosť prikázaniu cirkevnému.

1. Telesná prítomnosť musí byť sipojená s prítomno-Prítomnosť sťou duševnou, t. j. myseľ a pozornosť naša má byt obrá- duševná, tená k Bohu a na posvätný úkon, ktorý sa na oltári koná; slovom, na sv. omši máme byť prítomní pobožne.

Pri omši sv. pobožne sme prítomní, keď sme prítomní s dobrým úmyslom, t. j. aby sme sa Bohu klaňali a jeho ctili, keď sa chránime všetkého, čo by mohlo rušiť vnú­tornú pobožnosť našu alebo pobožnosť ostatných veria­cich, napr. obzeranie sa, rozhovor, smiech atď.

Pri sv. omši prítomní veriaci dávajú najavo svoju nábožnosť aj vonkajším spôsobom! tak pri Citaní sv. evanjelia vstanú, pri pozdvihovaní, pri sv. prijímaní si kľaknú a bijú sa v prsia. Tento chválitebný zvyk máme zachovať najmä tam, kde by jeho za­meškanie vyvolalo u veriaceho ľudu pohoršenie,

1. Za starých časov bolo prikázané veriacim, aby naPrítomnost službách božích vo svojom farskom chráme boli prítomní. ™J8reJ Dnes to nie je prikázané, a preto svojej náboženskej po- chráme, vinnosti zadosť učiníme, keď sv. omšu v ktoromkoľvek verejnom chráme alebo v poloverejnej kaplnke počúva­me. (Cod. cirk. práva can. 1249.)

Verejné chrámy sú tie, do ktorých je každému povolený prí­stup; kaplnky poloverejné sú napr. kaplnky ústavov, nemocníc, škôl ap., do ktorých len príslušníci týchto ústavov majú prístup.

V súkromných kaplnkách smie sa sv. omša slúžiť len s povolením pápežským a platí len pre tie osoby, ktoré sú v indulte apoštolskom (dovoľujúca listina) pomenované.

Príčiny, ktoré nás od počúvania sv. omše ospravedlňu- Ktoré prí. jú, môžu byť: a) nemožnosť fyzická. Napr. ťažká dhoro- £jny náä ba, cestovanie krajom, kde sa sv, omša neslúži atď., b) ospravedl- nemožnosť morálna, keby slyšamie sv. omše spôsobilo ve- riacim značnú škodu alebo veľkú ťažkosť, napr. ďaleká ornšesv.\* cesta do kostola a zlé počasie u človeka starého a sla­bého; služba, ktorú nemožno práve cez služby božie pre­rušiť, nedostatok slušného odevu atď., c) i kresťanská lás­ka k bližnému nás ospravedlňuje, keď nám káže konať skutok, ktorý nás hatí v slyšaní omše sv. Napr. obsluho­vať chorého, matka, ktorá nemá na koho sveriť malé die­ťa atď.

Kázeň. Poznámka. V prvých časoch kresťanských kázeň bola sú­čiastkou sv. omše a konala sa hneď po evanjeliu; veriaci boli po­vinní a] kázeň počúvať. V dnešnej dobe všeobecne je kázeň od­delená od sv. omše a podľa cirkevného prikázania v nedeľu a vo sviatok nie sme povinní kázeň počúvať; je však užitočné, aby sme podľa možnosti aj na kázni boli prítomní, žeby sme si tak kres­ťanské pravdy častejšie pripomenuli. Tí však, ktorým je kázeň pre poučenie vo viere a v mravoch nevyhnutne potrebná, priamo prirodzeným zákonom Božím sú viazaní slyšať slovo Božie. Kristus Pán hovorí: „Kto je z Boha, počúva Božie slová." (Jn 8, 47.)

Ako máme Aby sme zo slyšania kázne mali duševný osoh, máme ju po- počňvat čúvať pozorne, jednotlivé pravdy na seba vzťahovať a robiť pevné kázeň? predsavzatia, že sa v živote počutými kresťanskými pravdami bu­deme spravovať. Kristus Pán hovorí: „Blahoslavenejší sú tí, čo počúvajú slovo Božie a zachovávajú ho." (Lk 11, 28.)

K zasväteniu nedieľ a sviatkov patrí, že podľa možnosti aj na popoludňajších službách božích sa zúčastníme (litánie, ruženec, krí­žová cesta atď.), ku sv. sviatostiam pristupujeme, nábožné knihy čítame a iné dobré skutky konáme.

**Tretie prikázanie cirkevné.**

Prikázané pôsty zachovávať a v isté dni mäsitého pokrmu
sa zdržovať.

§ 69. O pôste.

Tretie prikázanie cirkevné nám prikazuje, aby sme v určité dni Cirkvou ustanovený pôst zachovávali.

Človek už prirodzeným a zjaveným zákonom je via­zaný, aby pôstom krotil svoje nemierne žiadosti, cvičil sa v sebazapieraní a kajal za svoje hriechy.

O pôste vôbec.

Pôst

cirkevný.

Pri pôste Cirkvou sv. nariadenom treba robiť rozdiel medzi zdržiavaním sa mäsitého pokrmu a medzi ujmou na jedle {pÔ9t v pravom smysle slova). Nový cirk. zákonník značne uľavil tak v zdržiavaní sa mäsitého pokrmu ako aj vo veci pôstu.

Pre celú Cirkev nový Kódex cirk. práva (cán. 1252 § 1—4.) predpisuje tento pôstny poriadok:

1. Len mäsitého pokrmu zdržiavať sa máme každý piatok.
2. Mäsitého pokrmu zdržiavať i postiť sa máme. a) na Popo- lečnú stredu, b) v piatok a v sobotu vo veľkom pôste, c) na

suché dní, čiže kántry, d) na vigíliu pred Turícami, pred nanebevzatím P. Márie, pred sviatkom Všechsvätých a pred Vianocami.

1. Len posti t sa máme vo všetky ostatné dni veťkého pôstu.
2. V nedeľu a vo sviatok ani mäsitého pokrmu zdržovať, ani postiť sa nemusíme.
3. Vo VeTkú sobotu popoludní ani postiť ani mäsitého pokr­mu zdržovať sa nemusíme.

Na základe osobitného dovolenia svätej Stolice na uze- mi Slovenska pôstny poriadok nateraz upravený je takto: Siovensk0

**I. Zdržiavať sa mäsitého pokrmu Je prikázané:**

1. Každý piatok, ak naň nepripadne prikázaný svia­tok alebo sviatok Očisťovania, Zvestovania, Narodenia P.

Márie, sv. Cyrila a Metoda, sv. Štefana prvomučeníka, sv. Silvestra (31. december) taktiež deň 1. mája.

1. Na Bielu sobotu až do poludňajšej 12. hodiny.

Vo všetky dni zdržiavania sa mäsitého pokrmu je do­volené užívať masť akéhokoľvek zvieraťa, zakazuje sa však polievka z mäsa. [[3]](#footnote-3)

b} strážnici verejného poriadku, finanční strážnici, strážcovia väzňov, taktiež civilní policajní strážcovia i so svojimi rodinami;

1. osoby službou pri železniciach, električných ces­tách, automobiloch, lodiach zamestnané;
2. ktorí v kúpeľoch hľadajú ozdravenie i s rodinami a služobníctvom;
3. cestujúci, a to nielen vtedy, keď sa musia stravo­vať v jedálnych vozňoch, v hostincoch, ale aj vtedy, keď jedlá so sebou nesú;
4. svetskí ľudia, ktorí sa musia stravovať v hostincoch alebo z hostincov si jedlo zadovažovať; hostinskí a ich ro­diny;
5. ktorí sa zdržujú alebo stravujú u takých rodín, kde sa pôstne jedlá nepredkladajú;
6. rodiny, v ktorých aspoň jeden člen už je dišpen- zovaný alebo u ktorých sa stravujú vojaci;
7. všetci, ktorí jedia pomimo domu alebo jedlo z do­mu riadne so sebou prinášajú.

Chudobní, ktorí žijú z milosrdenstva iných, podobne chorí a rekonvalescenti môžu každodenne jesť mäso a nie sú viazaní zákonom pôstu.

1. Pôst so zdržiavaním sa mäsitého pokrmu má sa zachovávať: 1. pa Popolečnú stredu, 2. na Veľký piatok, 3. na vigíliu Narodenia Pána (Štedrý večer).

Odporúča sa veriacim, aby pôst aspoň v obyčajné dni Veľkého pôstu a v piatky štvoro suchých dní (kántry) za­chovávali (teda neviaže pod ťarchou hriechu).

Pri udelení týchto úľav sv. Otec upozornil veriacich, aby úľavy inými pobožnými skutkami, predovšetkým dá­vaním almužny sa usilovali nahradiť.

Za mäsitý pokrm sa všeobecne pokladá mäso zvierat, žijúcich na suchej zemi. Zákaz mäsa sa vzťahuje na vše­tko, čo zo zabitého zvieraťa môžeme požívať, ako krv, mozog, slanina atď. Masť (tuk) týchto zvierat je dovolené užívať na prípravu pokrmov. Mäso vodných zvierat (ryby, obojživelníci) sa nepočíta k zakázaným pokrmom, lebo sa

Mäsité

pokrmy.

pokladá za menej chutné. Mäso vtákov a savcov, potra­vou ktorých sú vodné zvieratá, je dovolené v pôstny deň požívať (divá kačka, vydra, atd\).

Pôst zachovávať je povinný každý veriaci, ktorý do- Kt°

J x v \* povinný síl

plnil 21. rok a 60 rok ešte neprekročil, ak ho dôležitá postiť a kto

príčina neospravedlňuje. zdržiavať sa

Od mäsitého pokrmu sa zdržiavať sú povinní všetci, mäsitého ktorí prišli k upotrebúvaniu rozumu (obyčajne 7. rok).

pokrmu?

Osprave­

dlňujúce

dôvody.

Ospravedlňujúce dôvody, ktoré nám dovoľujú v za­kázaný deň požívať mäsitý pokrm, sú: a) úľava (dišpen- zácia), b) nemožnosť zachovať príkaz,

Úľavu pôstnu pre celú Cirkev môže udeliť pápež, pre diecézu biskup, pre jednotlivých farníkov farár. Nemož­nosťou sú ospravedlnení všetci, ktorí 1. zo zdravotných dôvodov lekárovho nariadenia majú každodenne mäsitý pokrm požívať, žalúdok ktorých neznesie pôstnych pokr­mov, 2. chudobní, ktorí sú odkázaní na milodary iných a musia jesť, čo dostanú, 3. služobníci, ktorí môžu jesť to, čo sa im predloží, a 4. cestujúci, ktorí na cestách ťažko dostanú iný pokrm aiko mäsitý.

Ukrátiť sa na jedle nemusia (viac ráz denne sa môžu nasýtiť) tí, čo ešte nemajú 21 rokov, ľudia slabého zdravia a všetci, ktorí konajú ťažkú telesnú alebo duševnú prácu.

V pôstny deň je dovolené okrem hlavného jedenia denne dva razy (ráno, večer) požívať málo pokrmu

Cirkev svätá uviedla pôst z dôvodov 1. historických Prečo

a 2. mravných. uviedla

Cirkev

1. Boh už v raji dal prvým ľuďom prikázanie postiť sa pôst? (1 Mojž 2, 16—17.), sám Boh nariadil Židom pôst de­siateho dňa siedmeho mesiaca (deň smierenia, 3 Mojž

16, 29.). Pán Ježiš sa postil v púšti 40 dní. (Mt 4, 2.) I apo­štoli zachovávali pôst (Sk 12, 13.).

1. Dôvody mravné: pôstom sa cvičíme v sebazaprení, posilňujeme svoju vôľu, osvedčujeme svoju lásku k Cir­kvi, nasledujeme príklad Ježiša Krista a príklady svätých, činíme zadosť za svoje hriechy a konečne získavame si zá­sluhy pre večný život.

Z týchto dôvodov máme pôstne prikázanie svedomité zachovávať.

Námietky Poznámka. Námietka, že pôst je zdraviu škodlivý, vôbec ne-

protá obstojí; práve naopak, so zdravotného stanoviska sa pôst veľmi

pôstu. odporúča. Významní lekári jednohlasne tvrdia, ie občasné zdržia vanie sa mäsitých pokrmov a aj občasné ukrátenie sa na jedle zo zdravotného ohľadu je veľmi prospešné. Hippokrates (460—377 pr. Kr,), chýrečný lekár starého veku, na otázku, čomu môže ďakovať, že je zdravý a že sa dožil takého vysokého veku, odpovedač „Nikdy som nevstal od stola celkom nasýtený“; lekár Galenus (200 po Kr.) zo zdravotných dôvodov sa postil každý desiaty deň. Pu­stovníci a mnísi, ktorí sa zdržiavali mäsitých pokrmov a často sa postili, dožili sa v dobrom zdraví vysokého veku. (Sv. Pavol Téb., sv. Anton pustovník.)

**Štvrté prikázanie cirkevné.**

Každoročne sa vyspovedať a aspoň raz v čase veľkonočnom
prevelebnú Sviatosť Oltárnu prijať.

**§ 70. Príkaz každoročnej sv. spovede a sv. prijímania.**

co prika- Vo štvrtom prikázaní cirkevnom Cirkev prikazuje: žuje cirkev 1. aby sme sa aspoň raz v roku svojmu nariadenému v štvrtom kňazovi z hriechov vyspovedali a 2. aby sme v čas veľko- prikázaní? no&ný prevelebnú Sviatosť Oltárnu hodne prijali.

1. Cirkev svätá prikazuje spovedať sa;

1. kňazovi nariadenému, t. j. kňazovi, ktorý máksly- šaniu sv. spovede od biskupa právomoc,
2. hodne a platne; kto sa spovedá nehodne a neplatne, neučiní zadosť cirkevnému prikázaniu.
3. aspoň raz v roku. Cirkev si, pravda, želá, aby sme ku sviatosti pokánia pristupovali častejšie, hlavne keď sa dopustíme ťažkých hriechov, lebo je nebezpečné s poká­ním odkladať. Týmto pri'kazbm ustanovuje Cirkev naj­menšiu mieru pristupovania ku sv. sviatostiam.

Kto sa tvrdošijne spiera tejto svojej povinnosti za­dosť učiniť, môže byť stíhaný cirkevnými trestami a cir­kevný pohreb sa mu môže odoprieť.

prijímaniu len na väčšie sviatky (Vianoce, Veľkú noc, Turíce) a <janý tento keď v dobe neskoršej horlivosť mnohých veriacich ochabovala a príkaz len mnohí sviatosť pokánia a sv. prijímanie dlho zanedbávali, Cirkev na IV. la- sv. na IV. lateránskom sneme (r. 1215) nariadila každoročnú spo- teránskom veď a veľkonočné sv. prijímanie. Nariadenie lateránskeho snemu cirk. sne- znie: „Každý kresťan obojeho pohlavia, keď dospel k rozumu, má mc1

t

sa zo všetkých svojich hriechov aspoň raz za rok nariadenému kňa­zovi vyspovedať a uložené pokánie, nakoľko možno, najhorlivej­šie vykonať, prijímajúc hodne — hlavne v čase veľkonočnom — ve­lebnú sviatosť Oltárnu; inak zbavuje sa za života prístupu do chrá­mu a po smrti kresťanského pohrebu." To je veľká nevedomosť, keď niekto tvrdí, že sv. spoveď bola uvedená len v XIII. stor., a to na IV. lateránskom sneme. Sv. spoveď bola ustanovená a prikáza­ná samým Spasiteľom, v Cirkvi bola rozšírená od počiatku, ale prí­kaz každodennej sv. spovede bol daný len v XIII. stor. pre ľaho­stajných veriacich.

V prvých dobách kresťanských nebolo potrebné vydávať ta- Prečo ne- kéto zákony, lebo prví kresťania veľmi často pristupovali ku svia- bol tento tosti pokánia a skoro každodenne ku stolu Pána. V Skutkoch ap. príkaz čítame: „Zotrvávali tiež deň po deň jednomyseľne v chráme, po v prvých domoch lámali chlieb, s radosťou a úprimným srdcom prijímali dobách pokrm." (Sk 2, 46.) Ťažkým trestom bolo, keď bol niekto od stola krestan- Pána vylúčený. stva?

Neskoršie veriaci pristupovali ku sviatosti pokánia a ku sv. p^ečo bol

Čas každoročnej sv. spovede nie je predpísaný, oby­čajne je to čas veľkonočný. Cirkevný snem tridentský hovorí: „V celej Cirkvi je spasiteľný zvýk spovedať sa v tom svätom a najpríhodnejšom čase 40 denného pôstu a svätý snem povoľuje a prijíma tento nábožný zvyk ako taký, ktorý sa má právom zachovať."

O

2. Sv. prijímanie Cirkev nariaďuje v čase veľkonoč- Prečo nom pre tieto príčiny: nariaďuje

1. aby sme prejavili svoju lásku ku Kristovi, ktorý prijimanio

v tom čase ustanovil najsv. Sviatosť Oltárnu; v fase ver.

1. čas pôstny ako spomienka na utrpenie a smrť Pána konočnom? je časom kajúcnosti a tak najlepšou prípravou na hodné

sv. prijímanie.

1. sv. prijímanie je zárukou nášho zmŕtvychvstania a večného života;

„Veru, veru, hovorím vám, ak budete jesť telo Syna člo­veka a piť jeho krv, nebudete mať v sebe život (večný)." (Jn 6,

54.)

Veľkonočný Podlá všeobecného cirkevného práva čas veľkonočnej ^as' sv. spovede trvá od Kvetnej nedele až do Bielej nedele.

Biskupi však majú právo tento čas vo svojich biskupstvách podľa potreby predĺžiť (Kódex cirk. práva canon859 § 2.). U nás sa počína prvou nedeľou pôstnou a trvá až do prvej nedele po Sv. Duchu. (Sviatok Najsv. Trojice.)

Poznámka. Pápež Pius X. odporúča častejšie pristupovať ku sviatosti pokánia a každodenne pristupovať ku stolu Pána ako ku zdroju všetkých milostí.

Piate prikázanie cirkevné.

V zakázanom čase svadobné veselie a tanečné zábavy nekonať.

§ 71. Zakázaný čas.

Zakázaný Cirkev v piatom prikázaní zakazuje svadobné veselia čas. a hučné zábavy konať:

1. V čase adventnom, t. j. od prvej nedele adventnej až do sviatku Božieho narodenia;
2. cez veľký pôst, t. j. od Popolečnej stredy až do nedele Veľkonočnej.

Co rozumie- Pod svadobným veselím rozumieme zábavu a vese- me pod lost, ktorá obyčajne býva spojená s oddávkami. Ináč vc?ciim?ym v nov®eí dobe aj v zakázanom čase je dovolené konať oddávky, ale sa to musí stať bez huku. Pod hučnými zá­bavami rozumieme obyčajne zábavu tanečnú, rozličné ple­sy atd. Koncerty, divadlá a iné tiché zábavy sú aj v tomto čase dovolené.

Prečo za- Cirkev sv. v čase adventnom a pôstnom zakazuje huč- kazuje Cir- né zábavy:

kev hučné , . .

zábavy. a) lebo tieto obdobia su časom pokama a smierema sa

s Bohomi

b) pripomínajú nám lásku Syna Božieho, ktorý pre spásu našu stal sa človekom a podstúpil smrť na kríži;

1. lebo hučné zábavy odvracajú našu myseľ od Boha a od veci duchovných a robia nás ľahostajnými k vlast­nému duševnému spaseniu.

Nepriatelia Cirkvi práve v tomto Cirkvou zakázanom čase usporadúvajú hučné tanečné zábavy, aby myser veriacich odvrátili od Boha a zvádzali ich k neposlušnosti k Cirkvi. Dobrý kresťan katolík v zakázanom čase nezúčastní sa na hučnej zábave.

**DOSLOV.**

§ 72. Dôležitosť kresťansko-katolíckej mravouky.

Katolícka mravouka nám podáva zásady, podlá kto­rých máme žiť, aby sme dosiahli časný blahobyt a večnú spásu. Poučuje nás o našich povinnostiach k Bohu, k sebe a k bližnému. Za jedinú správnu cestu, ako dosiahnuť kresťanskú dokonalosť, naznačuje zachovávanie Božích a cirkevných prikázaní, Zachovávať ich je bezpodmieneč­nou podmienkou šťastia tak pre jednotlivca ako aj pre ná­rody a pre celú spoločnosť ľudskú.

Snaha vybudovať mravouku bez Boha a náboženstva (laická morálka) na celej čiare stroskotala. Ruský mysliteľ L. N. Tolstoj napísal: „Konanie tých, ktorí chcú založiť mravnosť bez náboženstva, podobá sa počínaniu detí, ktoré chcú presadiť kvetinu. Kvetina sa im páči, ale korene sa im nepáčia, a preto odrežú kvetinu a presadia ju inde bez koreňov. Kvetina zahynie.'' Toto porovnanie je priliehavé. Za našich čias je všeobecná ponosa na úpadok mravov. Mravy upadajú, lebo ich živý koreň, t. j. viera, vymizla zo sŕdc ľudských.

Nevereckí filozofi mravouku náboženskú chcú nahra­diť mravoukou od Boha úplne nezávislou. Ale dôvody, ktoré táto mravouka udáva, nemôžu duševne a mravne povzniesť ani jednotlivca a tým menej celé národy. Roz­um ľudský nevie uviesť pre mravné počínanie človeka tak silné dôvody a pohnútky ako náboženstvo. Na čisto rozumových základoch budované rozličné mravoučné systémy, ako hedonizmus, utilitarizmus, mravný raciona­lizmus atď., neposkytujú pevné základy pre ludské po­čínanie a pre ľudskú spoločnosť sú priamo nebezpečné, ako nám to svedčia dejiny.

Skúsenosť nás učí, že pre mravné počínanie človeka náboženstvo poskytuje najmocnejšie pohnútky, lebo: 1. viera predstavuje mravné zákony ako vôľu všadeprítom-

ného a spravodlivého Boha, ktorý zachovávanie záko­nov odpláca a ich prestúpenie tresce; 2. viera nám stavia pred oči vznešené príklady svätých, ktorí práve zachová­vaním Božích prikázaní dosiahli vrchol kresťanskej doko­nalosti; 3. katolícke náboženstvo nám poskytuje účinné pomôcky, aby sme zákon mravný svedomité zachovávali, v pokušení obstáli, v utrpení neklesali, ale s nádejou hľa­deli v ústrety lepšej budúcnosti. Týmito pomôckami sú: modlitba, obeta sv. omše, sv. sviatosti a sväteniny. Jedine na náboženských základoch založená mravouka môže vy­chovať pevné charaktery, ktorých ,,dar nezvedie, hrozba nesklomí". Večnosť a nezmeniteľnosť Božích prikázaní dáva človeku pevné normy poctivosti, svedomitosti, spravodli­vosti, vernosti a všetkých čností, ktoré sú pevnými základ­mi ľudskej spoločnosti.

A preto keď chceme, aby sa všeobecné mravy zlepši- ly, aby tak zo súkromného ako aj z verejného života vy­mizla neprávosť, prestaly krádeže, lúpeže, vraždy a iné neresti, aby miesto sebeckosti, hnevu a nenávisti zavládly medzi ľuďmi láska, svornosť a bratstvo, potrebné je, aby život každého jednotlivca spravoval sa zásadami mravo- uky kresťanskej, t. j. prikázaniami Božími. Mravné obro­denie ľudstva je možné jedine na základe hesla veľkého Pápeža Pia X.: ,,Omnia restaurare in Christo". t. j. všetko treba obnoviť v duchu Kristovho evanjelia.

Šimon Pokoj: Mravouka. Učebnica náboženství kat. pro vyšší tŕídy gymnasijní. (Praha 1915.)

Šimon Pokoj : Vierouka. Učebnice náboženství kat. pro vyšší tŕídy gymnasijní. (Praha 1915.)

Xaver Dvoŕák: Mravouka katolická. (Česká grafická únia, Praha 1925.)

D r. Bedŕich Augustín: Mravouka. (Čsl. akc. kníhtiskáma, Praha 1927.)

D r. Antonín Vŕešťál: Katolická mravouka. (Kotrba, Pra­ha 1909.)

Schiitz Antal: Katolikus erkolcstan. (Szent István Társulat, Budapest 1912.)

Malý katechizmus. (Trnava, Spolok sv. Vojtecha.)

Katolícky ľudový katechizmus. (Trnava, Spolok sv. Vojtecha.)

Frant. Osvald: Praktická Rukoväť k vysvetľovaniu malého katechizmu. (Ružomberok, 1908.)

Codex Juris Canonici. (Romae, 1919.)

Noldin: Summa theologiae moralis. (Oeniponte, 1914.)

Obsah

ÚVOD.

§ 1. Pojem a rozdelenie mravouky katolíckej — — — — — — 3

**Časť I.**

MRAVOUKA VŠEOBECNÁ

§ 2. Pravidlo a podmienky mravnosti — — — — — — — — , 5

A} Predmetné podmienky mravností

S 3. Pojem a rozdelenie zákona Božieho — — — — — — — — 7

§ 4. Zákon prirodzený — — — — — — — — — — — — 7

§ 5. Zákon nadprirodzený — — — — — — — — — — — b)

§ 6. Zákon Tudský — — — — — — — -f- — — — — — 11

§ 7. Pravidlá o zákonoch ľudských — — — — — — —- — — 12

§ 3. O povinnostiach — —• — — — — — — — — — — 15

§ 0. Rady — — — — — — — — — — — — — — 17

1. Podmetné podmienky mravnosti

5 10. Rozum — — — — — — — — — — — — — — 19

§ 11, Svedomie a jeho vlastnosti — — — — — — — — — 19

[§12 Ako sa máme zachovať k hlasu svedomia — — — — — — 22](#bookmark5)

§ 13 Slobodná vôľa — — — — -r- — 23

§ 14. Mravná zodpovednosť. Pripočítanie ľudských skutkov — — — 2.5

1. O mravnom dobre a zle vôbec

t

§ 15. Cíny mravné — — — — — — — — — — — — — 27

§ 16. Činy mravne dobré — — — — — — — — — — .— 20

§ 17. O čnosti — — — — — — — — — — — — — — 30

§ 18. O čnostiach božských — — — — — —- — — — — — 33

§ 19. Mravné čnosti — — — — — — — — — — — — 32

§ 20 Čnosti, ktoré Ježiš Kristus osobitne prikazuje a velebí — — — 34

§ 21. Čim sa čnosti kresťanské rozmáhajú a čím sa umenšujú? — — 35

[§ 22 O skutku mravne zlom. O hriechu. — — — — — — — 3fi](#bookmark12)

§ 23 O hriechu smrteľnom a všednom — — — — — — — — 37

4Í

48

50

53

53

54

57

59

61

62

64

64

67

68

70

72

74

77

79

82

§ 24. O rozličných druhoch hriechu § 25. Príčiny hriechu — — — § 26. Prostriedky proti hriechu

Časť II.

43

45

MRAVOUKA ŠPECIÁLNA

1. Hlavné prikázanie lásky.

§ 27. O láske k Bohu — — — — — — — — — — —

§ 28 O kresťanskej láske k sebe — — —■' — — — — —

§ 29. O kresťanskej láske k bližnému — — — — — — —

1. Desatoro Božích prikázaní

A) Povinnosti k Bohu

Prvé prikázanie Božie — — — — — — — — —

1. vnútorná úcta božia

§ 30. O viere vôbec. Potreba viery — — — — — — \_\_

§ 31. Vlastnosti viery a prostriedky na zachovanie viery —

§ 32. Hriechy proti viere — — — — — — — — —

§ 33. O kresťanskej nádeji a jej vlastnostiach — — — \_\_

§ 34. Hriechy proti nádeji — — — — — — — — —

§ 35. Hriechy proti kresťanskej láske k Bohu — — —

**V**

1. vonkajšia úcta božia

§ 36. Pojem a potreba vonkajšej úcty božej — — — —

§ 37. O modlitbe vôbec. Potreba modlitby — — — —

[§ 38. Vlastnosti a účinky modlitby — — — — — — —](#bookmark23)

S 39. Úcta anjelov a svätých — — — — — — — —

§ 4.0. Nadúcta Rodičky Božej — — — — — — — — \_

§ 41. Úcta svätých ostatkov a svätých obrazov — — —

§ 42 Hriechy proti úcte božej — — — — — — — —

Druhé prikázanie Božie

§ 43. Úcta mena Božieho a hriechy proti nej — — —

§ 44. Prísaha — — — — — — — — — — — —

§ 45. Slub — — — — — — — — — — — — —

Tretie prikázanie Božie

§ 46. Svätenie nedele

Štvrté prikázanie Božie

§ 47. Vzájomný pomer rodičov a dietok — — — — — — — Í17

I. Povinnosti detí voči rodičom — — — — — — — — 87

IX. Povinnosti rodičov voči deťom — —■ — — — — — 8i\*

[§ 48. Vzájomný pomer pánov a služobníkov — — — — — — - - 8i](#bookmark27)

§ 49. Moc. cirk. a moc. št. Vzájomný pomer predstavených a poddaných 14

1. Povinnosti poddaných voči predstaveným — — — — — '\*4
2. [Povinnosti predstavených voči poddaným — — — — — 97](#bookmark31)

§ 50. Láska k národu a k vlasti — — — — — — — — — — 98

Piate prikázanie Božie

§ 51. Starostlivosť o dušu a schopností duševné — — — — — — 101 5 52. Starostlivosť o vlastné telo a telesný život \*— — — — — — 108

[§ 53. Hriechy proti vlastnému životu a zdraviu — — — — — — 107](#bookmark33)

[§ 54. Starostlivosť o spásu duše blížneho — — — — — — — 108](#bookmark34)

g 55. Povinnosti k telu a životu bližného — — — — — — — 111

[§ 56 Hriechy proti telu a životu bližného — — — — — — — 114](#bookmark35)

Šieste a deviate prikázanie Božie

§ 57. O mravnej čistote — — — — — — — — — — — 120

g 58. Hriechy proti Čistote — — — — — — — — — — — 128

Siedme a desiate prikázanie Božie

§ 59. Právo vlastníctva a oprávnenosť súkromného majetku — — — 124 § 60. Starostlivosť o majetok — — — — — — — — — — 127

§ 61. Hriechy proti cudziemu majetku — — — — — — — — 181

§ 62. Povinnosť náhrady — — — — — — — — — — — 124

Ôsme prikázanie Božie

[g 63. Povinnosť pravdomluvnosti — — — — — — — 12''](#bookmark38)

[§ 64. Hriechy proti pravdomluvnosti — — — — — — — '29](#bookmark39)

§ 65. Starostlivosť o vlastnú česť a dobré meno — — — — — 1 11

§ 66. Povinnosti ku cti bližného a hriechy pro'i nej — — — — ''!

1. **Pätoro cirkevných prikázaní.**

Prvé prikázanie cirkevné

§ 67. Sviatky Cirkvou sv. ustanovené — — — — — — — — l‘'ľ

§ 68 Účasť na omši svätej — — — — —

Tretie prikázanie cirkevné

**§ 69. O** pôste **— —** — — — — — **— — — —** 151

Štvrté prikázanie cirkevné

§ 70. Príkaz každoročnej sv. Spovede a sv. prijímania — 155

Piate prikázanie cirkevné

§ 71. Zakážaný čas — — — — — — — — — — — — 157

[§ 72, Dôležitosť kresfanskokatolíckej mravouky — — — — — — lik](#bookmark45)

Použitá literatúra — — — — — — — — — — — — — 161



1. **Povinnosti rodičov k deťom.**

Rodičia sú povinní dietky svoje 1. milovať a 2. ich vy­chovávať.

	1. Lásku k dietkam úž sama príroda vštepila do srdca rodičovského a najmä láska materinská vyniká tou mie­rou, že aj Písmo s v. často sa na ňu odvoláva.Proti láske k deťom prehrešujú sa rodičia, keď v srd­ci svojom deti nenávidia; ich chyby sa im síce môžu oškli­viť, ale deti samé majú milovať. [↑](#footnote-ref-1)
2. **Povinnosti poddaných voči predstaveným.**

Vrchnosť duchovná. Ježiš Kristus ustanovil v Cirkvi svojej predstavených (cirkev učiaca), ktorým podriadil ostatných veriacich (cirkev poslúchajúca). [↑](#footnote-ref-2)
3. **Nie sú viazaní zákazom v piatok požívať mäsitý pokrm:**

*\**

	1. Jednotlivé miesta, kedykoľvek sa tam jarmok ale­bo slávnosti, či už cirkevné, či svetské za veľkej účasti ľudu odbavujú. To isté platí aj pre hostiny, usporiadané z príležitosti pohrebu. Na Slovensku prestáva zákaz aj v deň patróna alebo posviacky chrámu tam, kde v tento deň odbavujú sa za veľkej účasti ľudu aj vonkajšie sláv­nosti.
	2. Jednotliví veriaci (vyjmúc na Veľký piatok):a) úradníci, robotníci v továrňach, v bankách atď. Robotníci na poliach v čas svážania a mlatby, robotníci na železniciach a lodiach, ako aj tí, ktorí na riekach drevo spúšťajú; [↑](#footnote-ref-3)